MONARCHIA HEBREA.

LOS REYES DE ISRRAEL.

LIBRO IV.

Escrito por Don Vicente Bacallar y Sanna, Marques de San Phelippe, Bisconde de Fuente Hermosa, del Consejo de S. M. su Cavallerizo Mayor del Reino de Cerdeña. Governador, y Reformador de los cabos de Caller, y Gallura, Alcayde dela gran Torre: y Imbiado Extraordinario à la Serenissima Republica de Genova.

En GENOVA MDCCXIX.

Por Mathèo Garbizza. *Con Licencia*.

PROLOGO.

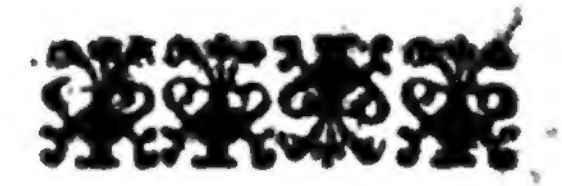
DE un rebelde ſe produxo una ſerie de diez, y nueve Reyes, cuyos infames echos, y errada religion llevò diez tribus al captiverio. El tiempo havia conſtruido un Solio con todas las ſeñas de duradero, porque olvidada la rebelion de las tribus, ya ſe havia compueſto con ſu deſgracia la caſa de *David*, y reconocia por verdaderos Reyes à ſus rebeldes, no pudiendo reſiſtir el altiſſimo decreto dela divina juſticia, que tomaba venganza dela Idolatria de *Salomon*, y conociendo los infelices Reyes de *Iſrael*, que era aquella la que havia dividido en dos pedaços el ceptro de *David*,

vid, la ponen por piedra angular de su Throno. Sobre ruinosos cimientos fundaron un Reyno, que no es maravilla que se destruyesse, sinò que durasse quarenta y dos años mas de dos Siglos, no contando el interegno de once años que dizen algunos Expositores que huvo entre *Zacharias*, y el segundo *Jeroboam*, cuya disputa se verà en su lugar.

No aconteciò la felicidad de ser bueno, y pio à alguno de estos miseros Reyes, que los hizo peores el continuado desprecio de los auxilios, malogrando la dicha de haver nacido en sus dominios los mas zelantes varones dela ley, y los Prophetas que con mayores milagros hizo Dios autentica su verdad, estos fueron *Elias*, y *Eliseo*, à los quales siguieron otros, que acusan con su desprecio, y martirio la pertinacia de estos Reyes. Indignos fueran dela memoria sus echos sì no los conservàra en ella la Sagrada Historia, para sacar del escarmiento

eru-

erudiccion. La horrorosa imagen de estos Principes no la proponemos como exemplo, la mostramos como escollo del que deve huyr quien ama su seguridad, mostramos sus vicios como causa de su mal, porque al amor proprio nada le avisa mas que el daño ageno.



Los

Los Reyes de Iſrael, cuyas vidas ſe deſcriven en eſte quarto tomo ſon diez, y nueve.

JEROBOAM reynò	22:	años
NADAB	2:	
BAASA	24:	
ELA	2:	
ZAMBRI	0:	7: meſes
AMRI	12:	
ACHAB	22:	
OCHOSIAS	2:	
JORAM	12:	
JEHU	28:	
JOACHAZ	17:	
JOAS	16:	
JEROBOAM	41:	
ZACHARIAS	0:	6: meſes
SELLUM	0:	1: mes
MANAHEM	10:	
PHACEIA	2:	
PHACEE	20:	
OSEE	9:	



In-

Indice de los Conceptos, y Sentencias mas notables del Quarto Tomo dela *Monarchia Hebrea*.

A

para

E

F

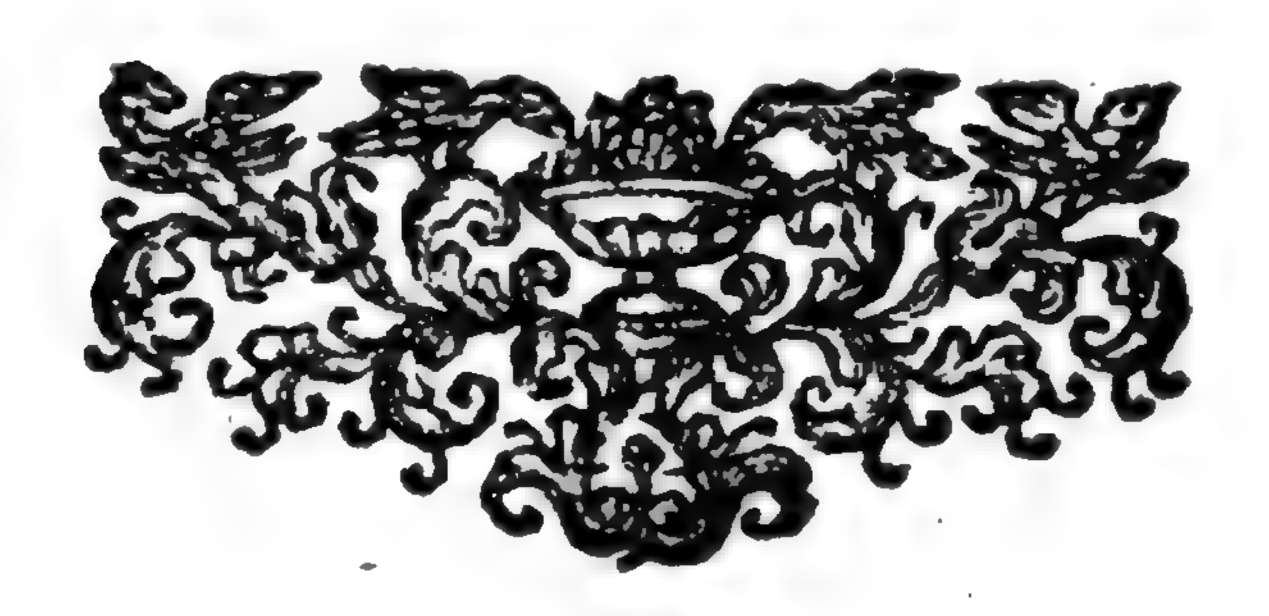
Obe-

ladas

Raton

Sucef-

Votos



Er-

Erratas del IV. Tomo.

Erratas		Corregidas
engrie	pag. 60 l. 2	engria
cano n	pag. 79 l. 1	canon
perſuroſa.	pag. 130 l. 1	preſurola
vecina	pag. 162 l. 17	vezina
tanta	pag. 172 l. 26	tan
zeva	pag. 173 l. 13	çeva
hicieſe	pag. 177 l. 12	hizieſe
çelò	pag. 205 l. 13	zelò
lanza	pag. 221 l. 18	lança
celava	pag. 221 l. 28	zelava
acreminarle	pag. 231 l. 15	acriminarle

JERO-



JEROBOAM.

I. REY DE ISRRAEL.

N la ſerie de los Reyes de *Iſrrael* ſe cuenta el primero JEROBOAM, y es el ſegundo, porque ya ſobre onze Tribus havia reynado en *Isrrael* ſiete años *Iſboſeth*, hijo de *Saul*; pero no ſe cuenta, ò por infelize, ò porque havia dado Dios ſu Reyno à *David*. Eſta es la ſegunda ſeparacion de las diez Tribus dela de *Judà*; apartaronſe del Dominio de *David*, por adherir à la caſa de *Saul*; ahora hazen lo miſmo entregando la Corona à JEROBOAM, pero como à eſte le deſtinò Dios para Rey, ſe

numèra el primero, aunque le haya en el mismo throno precedido otro. Dios es porquien reynan los Reyes; no llega la humana industria al supremo dosel del Solio por sì sola; essa alta soberana prerrogativa entre todos los mortales, es regalia de Dios tan executoriada en la historia de los Reyes de *Isrrael*, y *Judà*, que el favor de Dios visiblemente los elevaba, la indignacion los deponia.

Era JEROBOAM un *Ephratèo*, su Patria *Sarèda*, hijo de *Nabath*. Algunos *Rabinos* quieren que este sea *Semey* el que maldixo à *David*, y por el castigo que executò en el *Salomon* pretenden radicar en JEROBOAM immortal odio contra su casa; pero esto es inverosimil, porque no le hubiera favorecido tanto *Salomon*, sì era hijo de *Semey*; su Madre se llamaba *Sarva*, quedò esta viuda, y aunque en este termino leen *San Geronimo*, y *San Lucifero Calaritano* en su libro de los Reyes Apostatas ramera, no es corriente la opinion; no le impongamos à este Principe un lunar que le falta; expresar el texto viuda à su Madre, es digno de reparo; sin duda fue por monstrar mayor la habilidad de JEROBOAM, que sin diligencias de *Nabath*, se hizo tanto lugar en la

cor-

corte, labrando à eficacias de ſu propria induſtria tan agigantada fortuna. Ningun caudal mas que à sì miſmo tenia, y no tenia poco, nada es el hombre, ſinò es mas elevado ſu eſpiritu que ſu cuna, ſuperior debe ſer à todo lo que poſee; el que es inferior à ſu fortuna la harà deſgracia, el que es mas que ſu deſgracia la harà dicha; el hombre debe creer que nace à ſer ſolo, no hà de eſperar que le conſtruyan las dichas, y los progreſſos, hà de ſer author de otros nuevos, para deberſe à sì mas que debiò à ſu progenie *Joſepho* difiniendo à JEROBOAM, dize que era de elevado eſpiritu, capaz de grandes ideas, aunque de genio turbulento, y eficaz; todas ſon ajuſtadas propriedades para la corte, donde ſupo ganar tanto la voluntad de *Salomon* que le hizo abſoluto intendente ſobre los tributos de la Tribu de *Joſeph*, que era de las mas opulentas; Juzgaba, y conocia ſobre la razon de las contribuciones; cuydaba de ponerlas en cobro, y remitirlas al Theſoro del Rey, nadie era mas exacto, ni puntual: aſsì crecia ſu authoridad à lo immoderado, y deſpotico, porque la grandeza de *Salomon* mal aplicada à la utilidad de los vaſallos, los ſujetaba cie-

gamente à los Miniſtros, como no ſe agotaſen los theſoros que en crecidas, y rigurosas impoſiciones, ſervian al fauſto, y à la magnificencia; por eſſo eran los mas allegados al Rey, los que cuydaban dela Real hazienda, empeñada en ſuperfluos, y exorbitantes gaſtos, y era natural el favor para los que daban materiales à la prodigalidad, à coſta del miſero exprimido vaſallo, à cuyos gemidos faltaba quien eſcuchaſe juſtas quexas. Nada haze mas ſordos los Principes que la ambicion, porque creen al oro baſe unica del poder, y nunca ſon mas poderoſos los vaſallos, que quando mandan en los caudales; quien manda en la hazienda del Rey manda al Rey, y al vaſallo, todos dependen de ſu arbitrio. cree el Principe que eſtà ſu mayor utilidad en authorizar à aquel Miniſtro, ſin reparar en que la demaſiada grandeza fomenta inſolentes los deſignios. Todo el ſer dio *Salomon* à JEROBOAM, y en vez de encontrarle agradecido le experimenta traydor. Aquel inconſtante cetro de los Reynos le procura deſpedaçar primero, el que le havia mas humildemente adorado. No es buen arte de reynar hazer mui poderoſos los hombres, permitiendoles
mas

mas dominio, que el que debe tener quien nacio para servir. Hierarchias tiene el mundo como el Cielo, esse es orden que sì hà de immitarse, no hay alla mas que un dueño, y en las primeras licençias del alvedrio, se viò con el castigo que no podia mandar quien solo supo iniquamente persuadir.

No se hallaba bien el altivo espiritu de JEROBOAM estrechado à la servidumbre; aun cabiendole tanta parte del dominio, y luchando su soberbia con su fortuna, se le rie mas favorable, porque mas alta providencia havia destinado à JEROBOAM, para donde, aunque pudiesen llegar los delirios de su ambicion, no su esperanza.

Saliò entre otros un dia à pasearse solo al campo, à estar consigo, por buscar en la soledad oportuna quietud à lo que meditaba, ò cansado del bulliçio dela corte, que cansa el interminable afan dela ambicion, y la pesada observancia dela etiqueta. La corte es una infernal rueda, donde empieça el que llegò al fin, y donde se agotan los caudales dela paciencia, para empeçar. La pretension es afan que le alivia à ratos la esperanza, para hazerle mayor, el mando es carga, y esclavi-

 tud,

tud: buſcar es infelicidad; ſer inceſantemente buſcado es moleſtia, y en todo mal hallada nueſtra inconſtançia. no quiſieramos dexar lo que es fada, ni apagamos el deſeo para lo que no ſe poſee; por eſſo à deſcanſar de las fatigas de ſu aprehenſion, ſe ſale al campo JEROBOAM, el texto dize que ſolo; para mi es reparable eſta deſproporcion de ſu ſoberbia, de ſalir un Miniſtro principal de *Judea* tan ſin el acoſtumbrado cortejo, buſcandoſe aſsì miſmo, ò la libertad de vivir ſin teſtigos; ſitiada eſtà la vanidad de los miſmos que en forma de cortejo la obſequian opreſſo, y reparado de la atencion de todos, el es eſclavo de ſu miſma felicidad, con ſer el blanco de la curioſidad, y de la cenſura: el meſmo numeroſo concurſo de criados que contribuye tanto à la magnificençia, y al luſtre, dan ſujecion, y abizoran los penſamientos; eſta es deſgracia que nace de la que llamamos dicha.

Parece que es à melancolico JEROBOAM, pues le adula la ſoledad; eſtas aparentes melancolias ſon alguna vez intimos retiros al diſcurſo, ò le guiò Dios, para que le encontraſe *Abias* un Propheta de *Silò* que preſentandoſe à JEROBOAM,
di-

divide en doze iguales liſtas una capa nueva que le pendia de los hombros : nueva la expreſa el texto, porque en ſu deſtroço quiſo Dios ſimbolizar el nuevo ſiſtema que daba al Reyno de *Iſrael* . Quedoſe JEROBOAM aſombrado de tan eſtraño ſuceſſo, que ni le parecio delirio, ni ſe lee que preguntaſe el miſterio, ni ſe eſcandeciese por embaraço.

„ Toma diez liſtas de eſtas, le dize el
„ Propheta, y oye lo que habla Dios por
„ mì boca. Dividirè el Reyno, quitando
„ dela familia de Salomon diez Tribus
„ que hè de darte, para que reynes ſobre
„ ellas; una dexarè à ſu caſa, por los
„ meritos de David, y porque hè elegido
„ à Jeruſalem para Theatro de mis pro-
„ digios; aſsì caſtigo à Salomon haver
„ adorado los vanos Idolos de los Genti-
„ les, pero por David no lo executarè
„ eſto en ſu tiempo, ſinò en el de ſu hijo,
„ à quien dexarè una Tribu, para que
„ quede encendida la brillante lampara
„ de David en Sion, donde quiero fun-
„ dar mi nombre. Tu reynaras como Rey
„ de Iſrrael, ſobre quanto deſeas, y ſi
„ procedieres obediente à mis preceptos,
„ eſtarè ſiempre contigo, y te conſtruirè
„ una caſa como la de David, cuya fami-

„ lia hè de caſtigar, pero no ſiempre.

No ſe lee que aguardaſe reſpueſta el Propheta, ni que dieſe alguna JEROBOAM, ſin duda ſorprendido de que correſpondieſe el afortunado vaticinio à ſu ambiçion, y altivez: ya ſe deſcubren ſus ideas pues le dize *Abias, que reynaria ſobre quanto deſeaba*. Reſplandece aqui la eterna gratitud de Dios al juſto, pues aun premiado *David*, y honrradas tan prolixamente ſus cenizas, tiene Dios atencion à aquellos meritos, y porque ellos permanecen ſiempre, los eſtà ſiempre pagando, y templa ſu rigor con el indigno, poſponiendo las razones de ſu ira à las de ſu benignidad. Veed quanta uſura es hazer bien, que nunca lo acaba Dios de pagar, aun deſpues de haverlo ſuperabundantemente remunerado: queria conſervar à la caſa de *David* la Tribu de *Judà*, porque de ſu eſtirpe naceria en ella el Salvador del Univerſo, fundando Dios ſu nombre en *Jeruſalem*, donde ſe havia de conſumar la redempcion; por eſſo dexaria en algun tiempo de afligir la caſa de *David*, porque ceſſaria toda la indignacion al nacer de ella el eſperado Meſſias que tanto aplacò la divina Juſticia, admitiendoſe en Sacrificio (aunque

en-

enſeparacion de perſonas) Dios aſsi miſmo, pues uniò la divinidad à un hombre, cuyos ſolos meritos baſtaban à lavar las manchas del Mundo; aqui ceſsò el perſeguir la caſa de *David*, pues un deſcendiente ſuyo, fundò la ley de gracia, donde Dios haziendo poſeſſion la eſperanza de los hombres inſtituyò tantos Sacramentos, que facilitan la remiſſion dela culpa, vinculando à cada uno de ellos nueva gracia. Para que naciese eſte portentoſo individuo que unia tan diſtinctos extremos de divino, y humano, era meneſter diſponer muchas generaciones, y ſantificar aſcendientes, y Progenitores dela que havia de dar con ſu fecunda ſangre, materia altamente preparada à la humanidad que havia de ſer comparte del Verbo Encarnado Chriſto, y todo era premiar, no afligir la caſa de *David*, porque tenia Dios vinculada ſu palabra muchos ſiglos antes à *Abraham*, *Iſac*, y *Jacob*.

La noticia de eſtar deſtinado al Throno, que dexò tan immutable à *David*, venerando entonces mas à *Saul*, hizo contrarios efectos en la altivez del animo de JEROBOAM, que concitando contra *Salomon* la Tribu de *Joſeph*, y otros parciales que le havia grangeado ſu authoridad, pror-

prorrumpe en infame rebelion. *Saliano* es de sentir que nada intentò contra el Rey, y que solo huyo à *Egipto*, porque queria *Salomon* matarle, despues que supo el vaticinio de *Abias*. *Tornielo*, *Pineda*, el *Abulense*, y otros siguen à *Josepho* que assegura la sublevacion de algunos pueblos, inducidos dela artificiosa maña de JEROBOAM, con la ocasion de los grandes gastos que *Salomon* hazia, fabricando à *Mello*, y igualando con sumptuosos edificios el valle que cortaba à *Sion* de *Jerusalem*, dando esto por causa à su rebelion, como por zelo del bien publico: assì se explican los traydores dorando de zelo su alevosia; fingense Padres dela Patria para abrasarla, y destruirla, y promoviendo ocultamente su interes, publican el ageno, ofreciendo una proteccion que hà de parar en tyrania. El texto dize que *levantò su mano contra el Rey*, conque no hay que dudarle rebelde, pues aprovechado de los torpes ocios de *Salomon*, y dela conjura de *Adad*, y *Razon*, aspira intempestivamente al dominio que ya no podia faltarle, sembrando pretextos, y razones que disculpasen lo infame dela osadia; esto es reprobarla el mismo que la comete, porque la quiere con sophisterias

rias

rías ocultar. Forjar una quexa despues de premeditado un agrabio, es hazer fabula dela verdad, y imaginar ciega la atenciòn del Orbe: ser infame desconocido es una ruindad. quererlo pretextar son dos, porque es atribuyr culpa donde gime perseguida la innocencia. Desengañemonos; es la ambicion no la quexa la que haze traydóres.

JEROBOAM que con la espera, y el dissimulo podia ser mas feliz; entrega à las contingencias de la suerte su quietud, y su honrra; pacificase *Israel* con *Salomon*, vence los rebeldes sin mas guerra que lo infalible delo que Dios havia determinado, que era dexarle morir en el Solio: huye JEROBOAM à *Egipto*, y mancha con indeleble nota su nombre. Muere el Rey, y buelve à *Israel*, à tiempo que diez Tribus havian ya negado la obediencia à *Roboam* hijo de *Salomon*, à quien servian solo la Tribu de *Judà*, y *Benjamin*. Hallase *Israel* sin cabeça, y juntando los Principes, y magnates de los pueblos, aclaman Rey à JEROBOAM, cumplese la prophecia de *Abias*; luego edificò à *Sichem* en el monte *Ephraim*, y la fortificò para una larga defensa, desdespues edificò à *Phamiel*, eran Plazas en

que

que fundaba su seguridad, porque *Judà*, y *Benjamin* se armaban contra *Israel*.

Apenas ciñe la Corona JEROBOAM, ya delira, porque se mete à politico, desordenando tanto la voluntad, que era solo su Idolo la razon de estado, no la razon: las maximas de governar, que se desvian delo recto, buscando la seguridad en el error, son desvarios dela vanidad, y del ingenio: quiere atribuirse à si fundar, y dilatar su Imperio, y desprecia à Dios, cuya unica voluntad le hà de conservar el Dominio; viò clara la prophecia, y no cree al Propheta que le ofrece le edificarà Dios una casa como la de *David*, sì le es obediente, y agradecido: para ser Rey no puso de su parte mas diligencias que el deseo, y aun no sè sì fue este inferior à su fortuna, pues no podia persuadirle, seria mas gran Rey que el heredero de *Salomon*; adelantale Dios à su propria ambicion, sobròle de su felicidad aun al deseo, no puede haver hombre mas feliz, y por querer serlo mas con proprias diligençias, se haze desventurado. No es esto escrivir contra los medios humanos, sinò contra los que no se conforman à la ley; Dios quiere nuestras diligencias, aunque se malogren, por-

que

que saca alguna vez de esso el desengaño, pero no quiere que sean estas delinquentes.

Al Templo de Dios que estaba en *Jerusalem* teme JEROBOAM, y para apartar à *Israel* dela frequencia de los sagrados atrios de *Sion*, por si esto inclinaba otra vez las Tribus à someterse al dominio dela casa de *David*, manda fundir dos Idolos de oro, en figura de bezerros dedicados à la *Diosa Apis*; colocalos uno en *Dan*, otro en *Bethel*; este confin de *Israel* al medio dia, *Dan* al *Austro*; forma en sacrilego culto nueva festividad para los quinze de Octubre, à immitacion dela fiesta de los Tabernaculos; promulga rigurosso edicto en que prohibe à *Israel* que no suba al Templo à sacrificar, porque declara reo de lesa Magestad al que entrase en *Jerusalem*; crea Sacerdotes, construye en los retirados bosques, que el gentilismo veneraba Templos à las fabulosas Deidades que forjò su capricho, y apartando dela Tribu de *Levi* el Sacerdocio, confunde su eleccion el ministerio; passa de Rey à Sacerdote, sacrificando por su mano las victimas, y corrompido de nuevo el pueblo, de pocos *Israelitas* constaba *Israel*; esto puede la lison-

ſonja. Son ya diez Tribus claramente Idolatras, era precepto el delicto porque dixo que aquellos eran ſus Dioſes, y no ſe havia de preſtar culto à otra Deidad, no contento con deſpreciar la religion, emplea ſu poder en que la deſprecien los demas. Todos los pecados de *Iſrrael* pecaba JEROBOAM, peſada carga que no entendia porque lo creyò politica diligencia à ſu conſervacion. Eſte vil hombre es la idea dela ingratitud, dela infelicidad, y de la demencia: Dios le elige para el Throno, le mueſtra por donde ſe perdio *Salomon* que era la Idòlatria, y ſigue la ſenda dela ruyna, monſtrandole el Propheta qual era la de la ſeguridad.

Imbia Dios un Propheta de *Judà*, para que hable en *Betbel* con el Rey, ſu nombre calla el texto. *Joſepho* le llama *Jadon*, *San Geronimo* en el *Paralipomenon Jaddo*, *Hugo*, *Lira*, *Serario*, y *Sanchez Addo* el que eſcribio los echos de *Salomon*, pero no es veroſimil, porque eſſe eſcribio tambien la vida de *Abias*, y el que ahora vino à *Betbel* muriò luego. *Semeias* le llama *Tertuliano* en el libro de los ayunos, contra los Phyſicos; *Sameias Clemente Alexandrino*; *Cornelio* tiene por mas probable la opinion de *San Epiphanio* en la vida de los Prophe-
tas

tas que este era *Joam*, ò como le llama *Theodoreto Joel*; entra este al profano Templo del Idolo, y exclama contra el altar, con las piedras habla. es que los hombres no oyan; esto dize Dios. ò al-
„ tar, altar; nacerà dela casa de David
„ Josias, destruira tus aras, despues que
„ haya sacrificado tus Sacerdotes, y
„ quemado sobre ellas los huessos de los
„ hombres; esta es la señal de mi ver-
„ dad, hà de quebrarse la estabilidad de
„ essa losa, y se derramaran las cenizas.
Obedecieron las piedras, rompese el altar, y cae en pedaços el ara sacrilega, y prophanamente manchada; assì es executiva la voz de Dios. Irritase JEROBOAM extiende la mano con ademan de imperio à sus Ministros, para que maten al Propheta; nadie se atreve, y se le para yerta al Rey, y sin movimiento la mano, que mas hà menester JEROBOAM; no puede Dios hablar mas claro, pero no buelve à la fee embarazado en el temor; pide al Propheta ruege à Dios que le restituya vital la mano; assì sucede; pero mas perverso el Rey le confirma en su Idòlatria, ni los milagros le convencen, aunque le arguyan. Algunas quexas hè oydo, de que no nos llama Dios con mila-

lagros, como à muchos, todos guardamos nuestro desengaño à un milagro, prevenimosle una mental veneracion, y aunque aconteciera, muchos nos quedaramos peores, porque tubieramos quedar cuenta de esse vicio mas, por esso es peor el malo cada dia, aunque no sea mas malo, porque es desconocido al beneficio dela dilacion del castigo que merece.

„ Ven à mi casa, y experimentaras
„ efectos de mi liberalidad, dize el Rey
„ al Propheta, ni por la mitad de tu Rey-
„ no ire à ella le responde, porque me
„ mandò Dios que no comiera, ni bevie-
„ ra aqui, y mudase camino à mi buelta.

Esta libertad de los Justos es un terror que pudiera illuminar, de esso nace ser digno de desprecio el malo, porque à pesar de su vanidad le humilla Dios à la imperiosa voz del bueno. Estaba corrompida la tierra de *Israel* con la Idòlatria, ni sus alimentos, ò fructos permite Dios à sus escogidos, por esso no quiere comer el Propheta. El texto no dà la razon porque le mandò Dios mudar camino; no puede ser para assegurar su vida, porque descubrio al Rey esse precepto, hay quien diga que le mandò tambien ir à *Dan* à destruir el otro Idolo; esso es advinar;

pudo

pudo ser el ordenarle mudar senda, para que santificasen mas tierra de *Isrrael* sus plantas, y se dilatasse el aviso por otro confin, Justificabase Dios mas con esso. Al monte de *Ephraim* para *Bethel* subio por sendero desviado, el camino carretero à *Judà* era otro, ambos los manda Dios correr, para ceñir el monte dela terrible voz que amonestaba.

Havia en *Bethel* otro Propheta, el *Chaldeo* le llama *Michàl*, à quien sus hijos refirieron lo que passò en el Templo, y sinque à este le embaraçase la pesada carga de sus años, adereza su cavalgadura, y va à enncontrar con el de *Judà*, que ya havia salido de *Bethel*, y le halla sentado à la sombra de un terebintho, mal arbol eligio para delicia, breve, tortuoso, y despoblado, pero le escogio por esteril; no trahe el terebintho mas fruto, que unas como avas negras ingratas al gusto, todo era misterio, todo proporcion à la tristeza conque zelaba la honrra de Dios el Propheta; hablale el de *Bethel*, y compadecido de su afan, le combida à su casa; escusase con el precepto de Dios à que replica, que el mismo Dios por un Angel le havia mandado que le reduxera à su habitacion para resocilarle. *Yo soi*

Propheta como tu le dixo, y *no te puedo engañar*, creyò el de *Judà*, y persuadido bolvio à *Bethel* transgrediendo la orden. En nada tiene seguridad el hombre para el acierto; un Santo que elige Dios para portentos, se dexa engañar de una expresion tan sin fundamento; creya verdad el precepto, y estando la prohibicion impuesta immediatamente de Dios, la cree derogable de un hombre; esta simplicidad de animo que pudiera ser disculpable, es delicto, porque dio mas fee à un hombre que à Dios. Pecaron ambos Prophetas, el de *Israel* en lo falàz, el de *Judà* en lo inobediente, porque cabe la prophecia en la horrorosa circunferencia del pecado, aquello es don que hà permitido Dios aun à hombres perversos, el evitar el pecado es efecto de la gracia, mas preciosa que quantos dones son compatibles sin ella.

Dudaron muchos en sì era el de *Israel* Propheta, ò Pseudo Propheta. *Josepho* dize que era un Sacerdote Idòlatra, y que mintio, para desacreditar al otro adulando à JEROBOAM, ò temiendo detestase este la Idòlatria, y se enfureciese contra los falsos Sacerdotes del destroçado altar; es de esta opinion *San Grego-*

rio

rio, con *Ruperto*, *Fucberio*, *Lira*, *Hugo*, y otros muchos. El *Abulense* le cree verdadero Propheta, pero mal hombre. *Theodoreto* le efcufa mas, y por fu fee prueba fu prophecia, porque mandò que quando muriefe le enterrafen junto al cadaver del de *Judà*; afsi lo entienden *San Aguftin*, *Tornielo*. *Saliano*, y *Serario*; el *Cornelio* alaba fu hofpitalidad, y que mintiò de compafsion de lo que el otro padecia no comiendo, ni beviendo en toda la tierra de *Ifrrael*, y que afsi folo pecò venialmente.

Parte al fin el de *Judà* à la cafa de efte, que con bien preparada comida le agafajò benigno, pero arrebatado del efpiritu del Señor, à los funeftos poftres de ella, le habla de efta manera, efto dize Dios:
„ Porque tranfgrediſte mi precepto, y
„ comifte en Ifrrael, no entrarà en el fe-
„ pulcro de tus Padres tu cadaver; mas caftigo que efte le tiene Dios prevenido, y folo le dize que no hà de fepultarfe en fu monumento, como si fuefe efta mayor pena que la defaftrada muerte, que al Propheta fe le efperaba, no pufo termino à la defgracia, y aunque el amor proprio fe la hiziefe parecer remota, ya lleva baftante açibar la noticia, no fe que le

importa al despreciado feo polvo de un cadaver la colocacion humilde, ò sumptuosa; el heredado sepulchro, el ageno, ò ninguno. La soberbia del hombre coloca en preciosas urnas la nada, contemplandose algo en sus cenizas, ama sus sepulchros, por esso dà Dios por pena carecer de ellos, no era delinquente esta eleccion de sepultura en que se uniesen las ultimas reliquias à las de sus mayores, pues fue disposicion de muchos Santos que venera la antigua ley, ni es delicto el despreciarla, porque puede ser acto heroyco de humildad; *Abraham* fue el primero que comprò sepulcro, queriendole separar de los *Chananeos*, quando murio *Sara* en *Arbè*; esse era acto de religion, ahora lo es buscarla en lo sagrado, por distinguirnos de los *Gentiles*, *Sectarios*, y *Scismaticos*, con quienes no queremos confundir nuestra cenizas.

Melancolico el Propheta, por haver indignado à Dios, y temoroso del vaticinio, parte dela infausta casa del de *Betbel*, en su Jumentillo, encuentrale un Leon en el bosque, y Ministro fatal de su castigo le despedaza furibundo, rinde à sus feroçes iras la vida, ò la rindio à Dios resignado, que el modo de morir es ex-
trin-

trinſeco accidente. Executivo eſta Dios, por una culpa, que la tienen muchos Expoſitores por venial, pues como es el dueño abſoluto de la vida del hombre, puede ſin nota de injuſto quitarla, por el mas leve motivo; la falta de fee de *Moyſes* fue venial, y la caſtigò Dios haziendole morir en el deſierto, aſsì fue la culpa de la muger del *Loth*, y la redujo en eſtatua; los hombres no pueden executar eſſos caſtigos tan ſeveros, porque no les dio Dios mas authoridad, que la que les dan las leyes que el miſmo Dios inſpirò: ſegun la gracia que hà dado, pedirà mas eſtrecha cuenta porque ſon varios los auxilios que el hombre tiene, pues quiere ſer perfectamente correſpondido.

Eſtaba el cadaver tendido en el ſuelo, acompañavanle el Jumentillo, y el Leon, que transformando lo cruel en leal, ya es cuſtodia del difunto cuerpo del Propheta, no paſsò à carnicero, ni à devorarle, porque Dios deſpues de haver purificado aquella inobediencia con el afan del deſaſtre, dio ſeñas de la Santidad del varon, con eſte nuevo portento, para que todo le ſirvieſe à JEROBOAM de aviſo. Todo eſte idioma mudo de aparentes acaſos habla con el Rey, pudiera ya eſtar

arrepentido, pero el texto assegura que fue peor JEROBOAM, despues que le endurecieron los prodigios; el que no se rinde à los milagros, no los cree aunque los vea, porque tiene su incredulidad por protectores los acasos, presta la voluntad subtilezas al ingenio, y todo lo atribuye à oculta virtud de la naturaleza.

Divulgose el tragico caso en *Betbel*, y luego el Propheta que fue author involuntario de esta tragedia, passa al monte, toma el venerado cadaver, y le da entierro en su sepulchro, ya se cumpliò la pena impuesta. Junto à estas cenizas depo-
„ sitad las mias quando muera, les dize à
„ sus hijos, porque se cumplirà la prophe-
„ cia que contra el altar de JEROBOAM
„ profirio el difunto Propheta. Quiso buscar patrocinio aun à sus aridos huessos en los que veneraba por Santos; congojado que *Josias* los quemase (como havia de hazer de los demas) huye de ser ceniza, el que havia de ser polvo, ò de un desprecio que no le puede padecer lo insensible de la materia, que es asquerosa reliquia de los gusanos; todos son influxos del amor proprio.

Peor cada dia JEROBOAM confunde el Sacerdocio, no solo buscando para el

va-

varias gentes, pero haziendo venal la eleccion, rinde al oro lo ſagrado del Miniſterio, ò no le tenia por ſagrado. y era otro engaño: el interes era con el Rey la mas eficaz interpoſicion, porque en hydropica avaricia, corrompia la integridad de la Juſticia diſtributiva, no les cabia à los pobres mas que el deſengaño ſin el afan de buſcarle, para que fueſe deſeſperacion.

Enfermò mortalmente *Abias* hijo del Rey, y ahora ſe le acuerda à eſte conſultar ſobre ſu ſalud con el Propheta de *Silò*, que le predixo la corona en el campo de *Jeruſalem*: tenia Dioſes *Isrrael* en opinion de JEROBOAM, y ſolo acude al de *Judà*; tiene en *Jeruſalem*, y en *Silò* la fee, el culto en *Dan*, y *Betbel*, porque no cree lo que adora, y dexa de adorar lo que cree; raro linaxe de iniquidad! Eſto es pecar con el coraçon, y arraſtrarſe aſsi miſmo à la ruina, venciendo repugnancias del entender. Manda à ſu Muger que disfraçada en traje plebeyo tribute à *Abias* proporcionado preſente à ſu engaño, que le regale con diez panes, una torta, y una orza de miel, y le conſulte ſobre la dolencia de ſu hijo. Los *Setenta* dizen que eſta Reyna de *Iſrrael*, era

 her-

hermana mayor dela de *Egipto*, y la llama *Ano*; *San Lucifero* la llama *Anna*, à essa opinion adhieren *Saliano*, y *Serario*.

Mientras esta llega à *Silò*, un Angel avisa de todo al Propheta. sì cree que lo es, mal pretende JEROBOAM engañarle, que verdad espera del que no hà de conocer el disfraz dela Reyna? Sì fia del engaño, no le tiene por Propheta, y consulta en vano; estas repugnancias tiene el desorden de una voluntad resistida à la luz dela razon, assì nos engañan nuestros afectos. Llega la Reyna à *Silò*, y al pisar el lindar dela casa de *Abias*, que estaba ciego; sin esperar que ella hable le dize,
„ Entra Muger de JEROBOAM, para
„ que te finges otra? Duro embaxador
„ soi para tì, oye que esso dize Dios al
„ Rey de Israel. Yo te exalte sobre la
„ casa de David, pero tu no seguiste su
„ exemplo, y me saliste ingrato, olvi-
„ daste mis preceptos, elegiste otras Dei-
„ dades fabulosas, despreciandome, y
„ me echaste à tus espaldas, siendo mas
„ iniquo que quantos antes de tì lo fue-
„ ron; pues yo me vengarè de tu infide-
„ lidad anihilando tu progenie, desola-
„ rè tu casa, y la barrerè con mi rigor,
„ quitandola hasta dela memoria de los

„ mor-

„ mortales. Quantos de ella nacieren ca-
„ receran de ſepultura, trasladarè tu
„ Reyno à otra familia, y ſolo de tu eſtir-
„ pe ſe ſepultàra Abias, por algo bueno,
„ que tus Progenitores hizieron. Los que
„ de tu caſa murieren en poblado ten-
„ dran muchos, y horroroſos ſepulchros
„ en las vorazes entrañas de los perros;
„ los que en el campo ſeran miſero paſ-
„ to de las aves, ſatisfaciendo mi Juſti-
„ cia en poſthumos rigores, y ſerà la
„ prueba de eſta infauſta verdad, que te
„ anuncio, el que al entrar en tu Corte
„ morira Abias tu hijo; llorara Iſrrael,
„ y eſte ſolo tendrà quietud en ſus ceni-
„ zas. Ya tiene Dios prevenido otro Rey
„ que exterminarà la caſa de JERO-
„ BOAM, y la harè temblar como la
„ caña al nunca soſſegado balben dela
„ undulacion del ayre. Apartarà à Iſr-
„ rael de eſta tierra fertil, y delicioſa,
„ que ſe diò à ſus mayores, y la ventila-
„ rà à las eſteriles riberas de alla del rio,
„ tranſplantandole à la infeliz region del
„ captiverio.

Todo eſto profiriò *Abias* ciego, mucho vee, previendo los infauſtos tiempos dela tranſmigracion de las Tribus à *Babilonia*; manchadas mira del furor de *Salmanaſar*

las

las fertiles orillas del Jordan, y en humildes mal formadas cabañas à los hijos de *Jacob*; tendidos en las turbias riberas del *Gozan* rio de *Ninive*, sin mas abrigo que las rusticas brutas cavernas de los campos de *Aturia*.

Un volumen es menester para ponderar las vozes de *Abias*; tanto como explican el rigor, manifiestan la piedad, pues con dar sepulchro à este hijo de JEROBOAM, se acuerda de los meritos de sus mayores, en el eterno folio de su mente se imprime quanto de bueno hizieron; veed si es indeleble; si satisface Dios lo bueno al malo, que harà al justo? El rio que dize han de passar las Tribus, era el *Euphrates*, termino de la tierra de promission azia *Siria*. Aun quanto el Propheta vaticina, puede faltar si se aprovecha JEROBOAM del aviso, pues sin duda su pertinacia era condicion necesaria para el castigo; por esso le amenaza tanto Dios, por si puede restaurarse bolviendo à su gracia, que estaba en su libertad, ò para anticipar en la aprehension los males, ya que endurecido el pedernal del coraçon del Rey, ò no teme lo veridico del Propheta, ò envilecido en sus errores, le parece mayor infamia detestarlos. Uno de los

mas

mas nocivos efectos dela culpa es quitar los alientos à sacudir el pesado yugo que impone el pecado, se haze esse naturaleza, y corrompe el animo hasta perderle.

Buelve à *Thersa* Metropoli de *Israel* su Reyna, y al entrar por las puertas dela Ciudad muere *Abias*, llora *Israel*, aunque le quedaba al Rey otro hijo mayor que era NADAB mucho debio de amar à *Abias* su Madre, pues tantas diligencias haze por su salud, quiza por ser el ultimo hijo; aquel individuo que cierra à la fecundidad el periodo, se suele querer mas tiernamente, porque sobre ser la mas reciente produccion, se mira allì un termino, cuya perdida no puede suplir otra esperança, por esso se levantò *Benjamin* con los cariños de *Jacob*.

Que llorò *Israel*, dize el texto, que llorase JEROBOAM lo calla, mas le devio de afligir el cuydado, que la desgracia, y mas la indecision de sus ideas; mas alivios le debio à *David* la muerte del hijo, que engendrò en *Bethsabbe*, que la enfermedad: nos molesta mas cruelmente lo que dudamos, que lo que padecemos, porque el cuydado es distraccion, y temor, la desgracia es linea, y la abraçamos con valor, quando irremediable,

por

porque la misma falta de remedio es un genero de alivio, pues no ocupa al animo lo que no da que discurrir.

Todas las señas tubo JEROBOAM de dichoso, y es desdichado, esto se lo ocasionò su protervia, deshaziendo à fuerza de delictos la felicidad, que le havia Dios construido, pero ya aun temporalmente la pierde, porque haviendo siempre sostenido larga, y pesada guerra contra *Roboam*, muere este à los diez y ocho años del Reynado de *Isrrael*, y su sucessor *Abias* vence à JEROBOAM, que poco despues murio en final impenitencia, haviendo regido à *Isrrael* veinte y dos años.

NA-

NADAB.

II. REY DE IRRAEL.

NO ſiempre es felizidad la continuacion dela familia, ni lo fuè de *Jeroboam* dexar ſuceſſor en la ſuya à NADAB. El mas malo deſea buenos ſus ſuceſſores, porque parece que quiere en ellos enmendarſe, ſin que le cueſte vencer ſus afectos, eſte es el ſuperior privilegio dela virtud, que aun quien no la ſigue la aprecia, nadie enſeña à ſus hijos lo malo como error, ſinò como bien, engañandoſe en la eleccion, caſtigo es el exterminio dela familia, alguna vez dilatarla es pena, porque en aquellos individuos executa Dios los infalibles, fatales decretos

de

de que hà de ſatisfacerſe ſu juſticia; por eſſo vive NADAB, mas tan horroroſo à los ojos del Hiſtoriador del libro de los Reyes que no puede mas ſucintamente eſcrivir ſu vida, para enflaquecer ò no dar materiales à ſu memoria. La del impio mancha no ſolo el terſo candor del papel en que ſe eſcriben ſus echos, pero aun la mente; donde ſe recojen las eſpecies de ſus maldades; ignorarlas era mayor conveniencia de los que apoyan las ſuyas con el exemplo: ſaber lo malo puede ſer enſeñança, sì paſſa à ſeria reflexion la noticia, para reprobarle. Maldades hay que enamoran à los animos perverſos, eſtas ſe debian recatar del conocimiento, por lo que perſuaden. Poco ſabemos de NADAB, ſaber que immitò à *Jeroboam*, es ſaber mucho del, pero malo.

En el ſegundo año de *Aſa* Rey de *Judà*, tomò las relajadas riendas del Govierno de *Iſrrael* que no merecia otro Rey, ſinò al peſſimo NADAB, ni eſte mas Throno que el de *Iſrrael*, cuyos pueblos ſumergidos en la Idòlatria, eran aun en otras maldades el eſcandalo del Orbe. Opreſſo eſtà *Iſrrael* del lamentable deſtroço que padeciò con las armas de *Abias*, pavoroſo

so NADAB dela prophecia del *Silonita*; y en vez de acudir al remedio, provoca mas el Divino furor, haziendo empeño en la maldad: que se introdusga tanto el afecto en la voluntad que llegue à equivocarse con ella, no me admira, pero que suba à la suprema region del entendimiento, pieça tanbien illuminada que todo se repara con primor, es lo mas lastimoso: pecar con la voluntad es flaqueza, con el entendimiento es pertinaçia, conocer, y abraçar el error, es un empeño que le haze la voluntad, pero le aconseja el entendimiento. Usan los vicios de un opio que adormece, y no es tan nocivo, como un pertinaz systema que haze robustas las passiones, porque de aquel se puede dispertar, de este es dificil retroceder; pues todo el hombre quanto es, està empeñado en su ruyna, fundado en razones que se las dictò la passion, y no las conoce; hà llegado à tanto la infeliz malicia del hombre, que hasta su honrra muchas vezes empeña en la firmesa de lo malo, huyendo dela mudança como veleidad, ò como infamia.

Dexò *Jeroboam* la senda abierta, para su precipicio à su hijo, tan propriamente,

te, que dize el texto *que no se desviò della*. Infeliz exemplo! Sì le dexamos malo à nuestros sucessores le perpetuamos hereditario, y muchas vezes hazemos dela iniquidad blason, pues por no dexar de immitar à sus mayores, siguen muchos el error, como pacto, ò como necesaria continuacion de un methodo que aunque perverso, es por su antiguedad venerado; abraçanle ciegos sin mas examen que ser como parte dela herencia, imprimense los vicios, las costumbres, y la errada religion en el animo, el tiempo las haze ley; veed lo que se arriesga en la inconcideracion de lo que se immita.

Hizose ya en NADAB necesidad el error, porque *Israel* no queria mas Rey que un Idòlatra, en cuyos torpes sacrificios, andava mas lisenciioso el alvedrio, lo que fue politica es ya esclavitud, y usando prophanamente dela religion, ninguna era la de *Israel*, porque queriendo immitar las ceremonias dela ley de *Moyses*, era irrision de los Gentiles, y tomando de estos la multiplicidad de los Dioses, lo era delos fieles que perseveraban constantes, aunque eran pocos, pues tambien en *Judà* se havian introducido los ciegos errores del Gentilismo.

Des-

Descansado parece que està NADAB; porque el Rey de *Judà* contento con la seguridad que dio à sus estados el triumpho de *Abias*, permitia à *Israel* mas quietud que le guardaba su destino; y NADAB por no goçar del sosiego que era parte dela felizidad, intima guerra al *Philisteo*. Culpando esta intespestiva resoluçion de NADAB, hàn dudado los Expositores si era esta guerra ofensiva, ò defensiva, y del contexto dela historia se saca ser NADAB quien moviò sus gentes, contra *Gebethon*, Ciudad del *Philistèo*. Nunca sabe estar desçansado el malo, porque el pecado es interna inquietud que aborreçe al sosiego, y assi busca sin ocasion alguna la guerra (que es el tragico epilogo de los males) para ser digno author de su castigo, la busca en ajeno pais NADAB, porque le guia su destino, ò la infalible providencia que le amenaça; que no podia huyr de su estrella, diràn los engañados judiciarios, poco se lee en las estrellas, su idioma es obscuro, el termino destino es fabula, sinò tomado como punto à donde tira sus lineas la providencia, estàn estas previstas, no descritas en el plano dela vida del hombre, cuyo libre alvedrio puede hacer mentir los atros.

C Todo

Todo *Isrrael* sale contra el *Philisteo*; ponderacion es del texto. Era *Gebethon* plaça fortissima frontera de *Isachàr*, sitiala NADAB, y no era injusta la esperanza de rendirla. Conducia numeroso veterano exercito el Rey, y quando en las agenas angustias se prevenian los lauros, levantase en *Isrrael* un rebelde dela Tribu de *Isachar* que fiado en la vezindad de las Tropas, (parte de las quales tenia ya corrompidas) se atreve contra su Rey. Era este el infame *Baasa*, que empezò su traycion, matando alevosamente à NADAB, tiñe sus sacrilegas manos en la sangre de su Principe, que mal defendido de sus guardias, y de su exercito, es misero despojo dela ambicion, y dela alevosia de un vassallo. Donde hàn de hallar los hombres la seguridad, si les naçe en braços dela precisa confiança el peligro? Desconfiar el Rey del vassallo, es agraviarle, fiarse demasiado del, es exponerse, celar sus dudas afectando confiança, es un embaraço politico que para todo impide. Recatar de todos el animo, y la persona, es imposible, mas lo es penetrar los designios de quantos en la falsedad del genio, toda su idea la ocupan en malignas especies de engaño.

Pe-

Peleaba NADAB con el enemigo, y halla ſu rieſgo en el vaſſallo. Eſta mas ſegura *Gebethon* ſitiada de diez Tribus, que guardado de ella el Rey. Lo ſucinto del texto nos haçe dudar sì eſta fuè ſolo traycion de *Baaſa*, ò conjura de *Iſrrael*, porque luego aclamò por Rey al traydor, à quien mudò nombre ſu felizidad: de eſto ſe infiere la conjura, porque ſiendo poderoſiſſimo *Baaſa* en *Isrrael*, y con grandes creditos de alentado, aborrecía al remiſſo corazon de NADAB, y aquella caſa, baxo cuya mano havian padecido la derrota de *Semeròn*. Los Principes deſgraciados paſſan con facilidad à aborrecidos, aliſtaba para el Ceſar ſoldados mas ſu fortuna que ſu caudal, eſperaba *Iſrrael* el reſtaurar con *Baaſa* el deſcredito dela perdida de aquella battalla, y el vulgo inſolente, ò inconſtante, ya perdido el amor à NADAB, ſe aparta no ſolo facilmente del reſpecto, pero ſe propaſſa à deſembaraçar el Throno, manchandole.

Entretenidas las Tropas en las aclamaciones del nuevo Principe, dexa inſepulto el cadaver del infeliz Rey, y levanta el campo, y cumpliendoſe la predicion de *Abias*, aquella miſma ma-

teria que se viò en el solio adorada, yace expuesta à la rapaz voracidad de las aves, y à la carnicera impiedad de las fieras, ellas fueron su sepulchro, pagando NADAB despues de dos años de reynado las maldades del de *Jeroboam*.



BAA-



BAASA.

III. REY DE ISRRAEL.

DExò el impio *Machabelo* eſcrito, que era la Corona eſplendida diſculpa dela mayor traycion, y que para ella era licita la tirania. Aſpirar al bien por la infame ſenda del mal, es ſacar el objecto dela alta prerogativa de ſer bien; la razon de eſtado que dexa de ſer moral, no ſerà razon; ſe malogran muchos bienes, porque les precediò larga deteſtable comitiva de maldades que dora la ambicion, para que no ſe conoſcan; medios ſon muchas vezes que conducen al fin, pero todo es ſcenico, y como breve, y falſa repreſentacion de theatro.

Era BAASA hijo de *Abias*, hombre de infima esphera en *Isachar*: à su desmesurado espiritu, y arrojo debia la authoridad que gozaba en *Israel*, no à su sangre. El texto dize *que levantò Dios à BAASA del polvo de la tierra al Solio*; esta es exageracion de su humilde nacimiento, ni se nombràra su Padre *Abias*, sinò se hubiera vestido la purpura Real el hijo.

Mas loable es la exaltacion del plebeyo que la del Noble, porque este tiene andado la mitad del camino, aquel empieça, pero aun assentado el merito, mucha falta es la del esplendor de la sangre para el Throno; ser Rey es lo mas, y no puede dexar de ser impropiedad erigir essa estatua de lo menos; la aprehension de lo regio del linaje es respecto. A los que coloca la fortuna en eminencia, veneramos, quando no los vimos ascender, si le alcançamos à ver los principios, descaeciendo la veneracion, llega el desprecio; los Reynos que alguna vez tumultuariamente no hizieron esta reflexion pagaron el desacierto. Aquella soberana formalidad del dominio, se ultraja en el que se estraña en el solio, desde el arado, la cabaña, ò el mecanico instrumento empuñaron el ceptro muchos,

en

en los exordios dela ambicion, y tirania, en la primera formacion de los Reynos, ò en los delirios dela fortuna. Quando era mas innocente el mundo, no se havian establecido los grados dela nobleza con tanta formal circunspeccion; componia el merito toda la esphera dela authoridad, y de este continuado con prosperidad, y riquezas, se formò la nobleza de materiales agenos, nada proprios. sì la fortuna no unia el merito personal al esplendor dela sangre: ahora quiere Dios que le falte esta prerogativa à BAASA, para ultrajar à *Israel*; desgracia es, que mal guardada la proporcion, se llegue à servir al indigno; sufrimos el precepto del que para ser mas, le està superfluo el dominio: Poder medir igualdades con el que manda, es fomentar inquietudes, y alguna vez atrevimientos: BAASA no tiene mas blason que ser traydor à su dueño, para haver ascendido à estado en que hà menester leales.

No estan las morales perfecciones vinculadas à la sangre, pero las altas, y heroicas prerogativas, y circunstancias, que deben adornar à un Principe, no pueden caber en los que distan infinitamente dela altura que ocupan. Los animos

mos los forma la criança, y los primeros exercicios en que se ocupò la naturaleza; BAASA desmintiendo la suya, aspirò à la Corona, y arrancada violentamente, y teñida en la sangre del que la ceñia, obstentan ya sus sienes brillantes visos de Magestad.

Forma corte de *Thersa*; esta era la mesma de *Jeroboam*, y *Nadab*; confirma al pueblo en la Idòlatria, para tenerle en las permitidas licencias mas grato; mucho exagera el texto las iniquidades de este Principe, y para serlo con menos soçobra, extirpa toda la progenie de *Jeroboam*; esta politica es cruel. pero ya necesaria; hizo Dios Ministros de su ira à esta maxima, y temor, para que no quedase uno dela prosapia del pessimo, y ingrato *Jeroboam*; assì se cumplio la prophecia del *Silonita*; solo queda dela casa de *Nadab* tristissima memoria, porque encadenadas las tiranias, juzgò BAASA que sin la segunda, no podia establecer la primera; persigue en sus descendientes à *Jeroboam*, y le immita; le destruye por Idòlatra, y dà materiales à semejante tragedia, es que no entendia la razon de lo que obraba; le parecia razon de estado, y era castigo. Con

un

un Idòlatra castiga Dios la Idòlatria de *Jeroboam*, y BAASA lo ignora; esto entendemos de lo mismo que executamos.

Antes de dezir el texto de los Reyes que reynò BAASA, dize dos vezes que *tubo guerra con Asa Rey de Judà, todo lo que durò la vida de ambos*. De aqui nace una gran dificultad, porque el libro del *Paralipomenon* afirma que quando entrò *Asa* à reynar, descansò la tierra diez años en paz, porque era de genio sossegado, y que no se levantò en su tiempo guerra alguna; con que sì la guerra entre BAASA, y *Asa*, fue despues de reynar este diez años, no fue siempre, sì lo fue, parece que se equivoca *Esdras* que es el author del *Paralipomenon*: dificil es conciliar estos dos textos, sinò es dejando desayrada la elegancia dela locucion de *Jeremias*, y *Esdras*. Siempre tubo guerra BAASA con *Judà*, reynò veinte y quatro años, y desde el tercero de *Asa*, hasta el veinte y cinco del reynado de este, persiguiò tenazmente à *Judà*. Para verificar la proposicion dela escritura *de los Reyes* basta saber que toda su vida empleo en guerra BAASA, contra *Asa*, murio aquel antes, fenecióse la guerra, y aunque no durò la vida de ambos, pero mientras

entras ambos vivieron: faltò el Rey de *Iſrrael*, y deſcansò *Aſa* diez años, que eſtos ſon los dela paz que aſſegura el *Paralipomenon*; los terminos con que lo afirma parecen los immediatos à la coronacion de *Aſa*, y ſon los poſtreros, adelanta *Eſdras* à la narracion de ſu guerra la de ſu paz, porque al nombrarle, le elògia à *Aſa* con la tranquilidad de que fue origen ſu valor.

De eſta dificultad nace otra dela meſma letra del *Paralipomenon*. A los treinta y ſeis años, dize, del reynado de *Aſa* en *Judà* le moviò guerra BAASA Rey de *Iſrrael*, ſiendo aſsì, no ſolo no quedan diez años de paz, pero ſe opone el texto de los Reyes que afirma *que à los veinte y cinco años del reynado de Aſa, murio BAASA Rey de Iſrrael*, que no viviò mas que veinte y quatro, porque à los treinta y ſeis de *Aſa*, reynaba otro en *Iſrrael*. *Lucidio*, *Cayetano*, y otros reflectiendo en la evidente contradiccion de los textos, dizen ſer equivocacion del abaco, que en vez de poner veinte y ſeis, ſe puſo treinta y ſeis, y como eſto no mira al miſterio, ni al dogma, ſe atreven à corregir la Eſcritura; pero los codigos *Hebrèos Griegos*, *Chaldèos*, y *Latino*; dize *Cornelio* que afirman treinta y ſeis. Pa-

Para huyr esta dificultad, *Vatablo*, y *Lyra*, quisieron turbar toda la Chronologia dela Escritura; otros dizen que los treinta y seis años, se entienden de su vida, no de su reynado, pero es diametral oposicion al texto.

Rendido el *Abulense* à la dificultad, confiessa que no le hallaba solucion; mejor que todos sale de ella *Cornelio*, diziendo que los treinta y seis años del reynado de *Asa*, se han de entender desde los principios del Reyno de *Judà*, separado de *Isrrael*, quando entrò à reynar *Jeroboam*, porque desde el scisma de *Isrrael*, han computado muchos authores nueva era. Reynò diez y siete años *Roboam*, tres *Abias*, y à los diez y seis del reynado de *Asa*, son los treinta y seis de su Reyno de *Judà*; que es al decimo tercio del reynado de BAASA, assì quedan soltadas las dudas siguiendo à *Tornielo*, *Saliano*, y *Azòr*; con esta figura quedò escrito que à los quarenta años del reynado de *David*, pidiò licencia *Absalon* de pasar à *Hebròn*, quando entonces no reynaba *David* sinò treinta, pero los quarenta del texto se computan desde el primer Rey que fue *Saul*, que reynò diez años.

Nunca tubo BAASA quietud, nunca paz,

paz, mal hallado su altivo espiritu en el ocio, era su familiar diversion la guerra; suspende la que tenia con el *Philistèo*, levanta el sitio de *Gèbethon*, y convierte las armas contra *Judà*; esto era adular à *Israel*, cuyo implacable odio no le apagaban los mas funestos accidentes que pudiese padecer aquel Reyno; era *Israel* rebelde, por esso aborrece al que (aunque mira como enemigo) le venera interiormente como dueño, y cabeça de las Tribus. El Rey no padecia menos crueles afectos de odio, y animosidad contra el de *Judà*, y por agradar à sus vasallos nunca desistiò dela guerra: en caso de eleccion hà de seguir el Principe la empresa mas grata al pueblo, tiene mas vigoroso impulso el braço sì le mueve la voluntad, que sì le obliga la obediencia, esta es mas executiva sì es interes, y ninguno es mayor que el empeño de la voluntad. Expuso un Rey *Griego*, con arte, al cuchillo de los Persas los hombres mas principales de su Reyno; sacrificolos su politica, solo para criar en sus vasallos irreconciliable odio contra la *Persia*; el que lidia aboreciendo, lidia con el corazon; assì pelea todo el hombre, el que lidia indiferente no pelea todo.

Con-

Confederose BAASA con el Rey de *Siria*, para estar mas desembarazado contra *Judà*, que por estar verdaderamente entonces obsequioso à la ley, se concitò los odios de *Israel* todo Idòlatra: el mayor blason del bueno es el aborrecimiento del malo; sì la malicia no convierte en sì à la bondad, se convierte contra sì.

Para tener en los confines de *Judà* plaça de armas, ò retirada segura BAASA; designa una soberbia fortaleza en *Rama*; previene costosos materiales, quantos eran à tan magnifica idea precisos; con ella asseguraba sus dominios, y ponia terror à *Judà*. Son las fortificaçiones la llave de los Imperios, mas necesarias en aquellos siglos, donde no cooperaba el fuego al estrago; el ingenio humano con la gala de sutil, hà degenerado en cruel. Pasciase el animo de BAASA, de no mal fundadas esperanzas de afligir à su enemigo. Ya todo atento à la agigantada mole de las torres de *Rama*, rompe la confederacion *Benadab* Rey de *Siria*, que entrando por la *Galilea superior* inunda las descuydadas campañas de *Israel*. Haviale el Rey de *Judà* echo nuevo, y mas ventajoso partido, y rendido vilmen-

mente à ſu interes, mueve la guerra al de *Iſrael*, tan antiguo es creer los Principes que no eſtà ligada la razon de eſtado à la palabra; eſta infiel eſtabilidad llaman politica, otros aſtucia, y es una temeraria licencia que ſe adelanta à executiva, porque no hay poder que la enfrene. En la vida de alguno de los antiguos Condes de *Barcelona* hè reparado que en el breve termino de un año quebrantò la fee, y la alianza ſeis vezes, eſto es ſer juguete deſpreciable del theatro del mundo. Fia de *Benadab* BAASA, y logrando aquel deſcuydos del que dormia ſeguro en la jurada liga, tala las feraces campañas de *Nepthalì*, ſaquèa en la provincia de *Ceneretb* las opulentiſſimas Ciudades de *Maatba*, y *Abeldomim*; aſſola las poblaciones de *Dan*, y *Azor*, y çevada la avaricia, y la cruedad en la ſangre, y riqueças del miſero *Hebrèo*, ſe conſterna *Iſrael*. Superior el Rey à la impenſada deſgracia, dà las mas oportunas providencias, retira las Tropas de la fortificacion de *Ramà*, y parte à oponerſe à *Benadab*, pero mayor accidente turba eſta reſolucion, porque *Therſa* corte de *Iſrael*, ſacudido el yugo de la obediencia, tumultuà: el temor dementa; pa-

recia-

reciales que les caya sobre las cervices el cuchillo del Rey de *Siria*, atribuyen la infelicidad al Rey, y al govierno, y degenera en sedicion el que havia de ser mas oportuno obséquio.

Entrega à sus Generales las Tropas BAASA, y parte à *Thersa*; la presencia del Principe es el medio mas eficaz del sossiego, porque es el verdadero acreedor dela veneracion; estaban los enemigos en *Nepthali*, el Rey teme mas los dela corte, porque es esta el corazon, y la cabeça del Reyno, à quien por necesidad obedece todo; no podia ser del Rey el Exercito, sinò lo era la corte, por esso trata de sossegar esta, para que obre aquel: su presencia bastò à la tranquilidad, y à deponer el temor; la del Rey alienta al vasallo, porque mira un gran compañero en sus trabajos; Era BAASA magnanimo, y intrepido: dà tan acertadas providencias, que saca los Exercitos de *Siria* de sus dominios; assegura las fronteras, y para monstrar el nunca rendido corazon à los sinistros acaecimientos, buelve contra *Judà*, infestando sus confines, pero no azia *Ramà*, porque los enemigos aprovechando aquella diversion que hizo con sus armas

Be-

Benadab, cegando fossos, y desmantelando muros, imposibilitaron el proseguir en la empresa.

Quien viere à BAASA tan ocupado, tan oficioso, y pròvido, creerà que no descuyda de sì, y de nadie se olvida mas que de sì mismo, porque se olvida de Dios, ni le rinde gracias, ni le presta verdadero culto, este es el modo de malograr sus fatigas; quiere aplicado à su vengança contra *Judà*, vengar sus oprobrios, y piensa que Dios olvidarà los suyos; este es un argumento que persuadiera mucho, à no creer barbaramente los hombres, ò que no llega à Dios la ofensa, ò que no permite su misericordia la vengança; assi le juzgan injusto, y poco sabio.

No convencido el Rey del interior remordimiento, le intima Dios su furor; manda al Propheta *Jehu* hijo de *Anani* que hable con BAASA, y le diga esto:
„ Porque te exaltè al Throno desde el
„ polvo, hollando la cerviz de la casa de
„ Jeroboam, y tu immitaste sus malda-
„ des, yo segarè tu estirpe, y caeran las
„ derribadas espigas al filo ardiente de
„ mi rigor; las brutas entrañas de las
„ aves, y los perros seràn el misero
„ monumento de tu Linaje, escarnio se-

„ ran

„ ran ſus deſpreciados cadaveres de las
„ gentes. y ya que te buſcaſte el Exem-
„ plo en Jeroboam, es juſto que pruebes
„ ſu caſtigo: haſta aqui el Propheta.
Formidable aviſo! Deſpues del no leo en la hiſtoria de BAASA, mas que ſu muerte, mas horroroſa en el temor que en el trançe. Teme el Rey, conoce ſu delicto, cree ſus infalibles infortunios, y no ſe arrepiente; no podia retroceder la ſentencia; como pena impueſta al delicto, pero podia BAASA remediarlo, ſin que pretendiera revocar la ſeveridad del decreto, porque en ſu penitencia hallaría luz para conocer la Juſticia, y podia aſpirar para fin mas importante à conſeguir miſericordia. La alta ſabiduria de Dios ſolo caſtigos temporales le propone, no condenna al alma, por no poner à rieſgo la infalibilidad dela voz de *Jehu*, que aunque no ignoraba Dios la dureza del coraçon del Rey, eſtaba eſte en ſu libertad para reconocer ſu ingratitud. Dios no condennò al alma antes del tiempo, porque le tenia BAASA para remediarla dela eſclavitud de ſus culpas, pero no le aprovechaba, porque el grave peſo de ellas le impedia levantar à Dios la conſideracion, y la mente: debilita-

D da

da el alma con la mortal enfermedad del habito del pecado, no tenia fuerzas para llamar à Dios que curase sus dolencias, podia llamarle, pero no tubo alientos, ò de corrido, ò ya convenida su desesperacion con la desgracia, y como no podia huyr dela temporal, se distrahe de reflectir en la eterna.

Quantas amenazas hazen los Prophetas, hè reparado que son males temporales, infelicidades son ephimeras, y calla Dios el mayor rigor que reserva, porque la desgracia de reprobro, ò la felicidad de predistinado, es secreto que le sella la inviolable nema de su inescrutable sabiduria; el hombre ignora su fin, y es hasta en esso tan infeliz que siempre ignora su dicha, pero no su desgracia, esta la tiene segura, y la sabe, sì se reconoce culpado; dela eterna felicidad, no se puede assegurar, aunque se reconosca innocente. Explica Dios su ira, y su razon, aun essa es piedad, porque es aviso; calla lo que guarda à la eternidad, para enfrenar nuestra soberbia, y nuestra confiança; fueramos peores sì supieramos haver de conseguir gracia para ser al fin buenos, ò no haver remedio para serlo.

El

El texto no expressa el tiempo en que hablò *Jehù* con el Rey, lo probable es fuese, à los fines de su vida, porque estubo siempre empleado en la guerra contra *Asa* Rey de *Judà* hasta el año veinte y seis de su reynado, y no es posible tubiese alientos de vivir, ni de lidiar, el que oyò sentencia tan fatal; es el temor una sombra que nos sigue, y con el, mal podia su aprehension buscar los riesgos; ni se lee de BAASA otra accion, ni echo, despues de vaticinio tan tremendo; en el labirinto dela mente vagarian con tropelia las especies, ya se contemplaria despedaçado del tenaz diente de los perros, ya del pico voraz de las aves. Bolveria à vivir en su mente lo mal vivido, rememorado las causas de su infelizidad, porque en los afanes dela muerte se buelve à vivir como tormento, lo que se viviò con satisfaccion, y transferido el sentido à la memoria, descubre la muerte como feas las especies que tuvo por deliciosas la vida. Assì fluctuando en sus temores muriò BAASA, antes de morir, hasta que acabaron con el las congojas dela muerte; sepultaronle en *Thersa*, y reynò *Ela* su hijo en *Israel*.

ELA.

IV. REY DE IRRAEL.

NAdie entrò en *Israel* à reynar con señas mas impropias dela Mageſtad que eſte Principe, porque en odio dela verdad que havia proferido contra ſu Padre *Baaſa Jebù*, le manda matar: eſte Propheta es uno de los Martires dela antigua ley; ELA uno de los mayores tyranos. Eſto les faltaba à los Reyes de *Iſrrael* hazer gala del rigor, ahogando en la tirania la verdad: antes de dezir el texto que reynaba ELA dize que matò à *Jebù*, ò fue tan luego de heredar el Solio que dudaron muchos sì le havia muerto antes; parece que muere *Jebù*, y vive; ſo-

ſolo quien muere es ELA, cuyo abominable hecho concitò el odio de ſus vaſallos; eſta maldad le faltò à *Baaſa* que executar, perfecionola ſu hijo, y triumphò la verdad, aun ſuprimida: sì temiò la prophecia contra la caſa de ſu Padre, debia procurar librarſe del rieſgo penitente, ſinò la temiò, debia deſpreciarla: nada de eſſo ſe para à penſar ELA, aborrece à *Jehù*, porque hablaba verdad, reprehendiendo las iniquidades de *Baaſa*; permaneçia en el coraçon del infeliz Principe como puñal, pues ſiendo la verdad la coſa mas fuerte, no ſana de ſu llaga el herido; problema fue sì debian ofender mas las verdades, ò las mentiras; eſtas ofenden como engaño, aquellas como açibar del amor proprio, ſientenſe mas, porque pregonan los arcanos dela malicia; oyr una verdad, puede producir una emmienda, deſpreciarla, es barbara pertinacia; caſtigarla como delicto, es tirania: disfraçaſe el caſtigo en que eſte ſolo ſe dirige al atrevimiento de proferirla, y que ſe aborrece la inſolencia, no el aviſo; no tiene eſſa diſculpa ELA, porque *Jehù* hablaba en nombre de Dios, y no havia de avivar ſu ira contra lo inutil del inſtrumento. Entendiolo aſsì *Baaſa*,

y rindiò la vida al dolor de conocerlo, con tal abatimiento de animo que no tuvo valor de deshazer gran parte de ſus iniquidades, con deteſtar la Idòlatria. Creyò ELA que mataſe à ſu Padre, no el horror de imaginarſe delinquente, ſinò la peſadumbre de oyrlo, y ſe venga en *Jehù*; atribuyendole un omicidio, pareciendole que confirmaba ſu Throno, con deſembaraçarſe de quien le avita.

Nada horrorizaba el impio coraçon del Rey, eſte efecto haze la ſangre de los Martires que facilita deſpues al tirano las mayores iniquidades, con abominable deſorden de animo, y es en pena dela gravedad dela culpa. Ya eſtà ELA echo un monſtruo de maldades, aſsì paga la muerte de *Jehù*. Porque no le falte à eſte infeliz Rey vicio alguno, ſe deſordena en la embriaguès, y en la gula, vicios de que haze gala el poder. relajando el animo, haſta donde ſe inutiliza el entendimiento: la eſplendidez, el fauſto, y la vanidad fomentan la gula, lo magnifico de los banquetes la pretenden hazer licita, caſi por neceſaria, y ſiendo un vicio, que mas parece material que de los intimos del animo, le corrompe de genero que de el nacen otros mil. Era *Arſa*

Go-

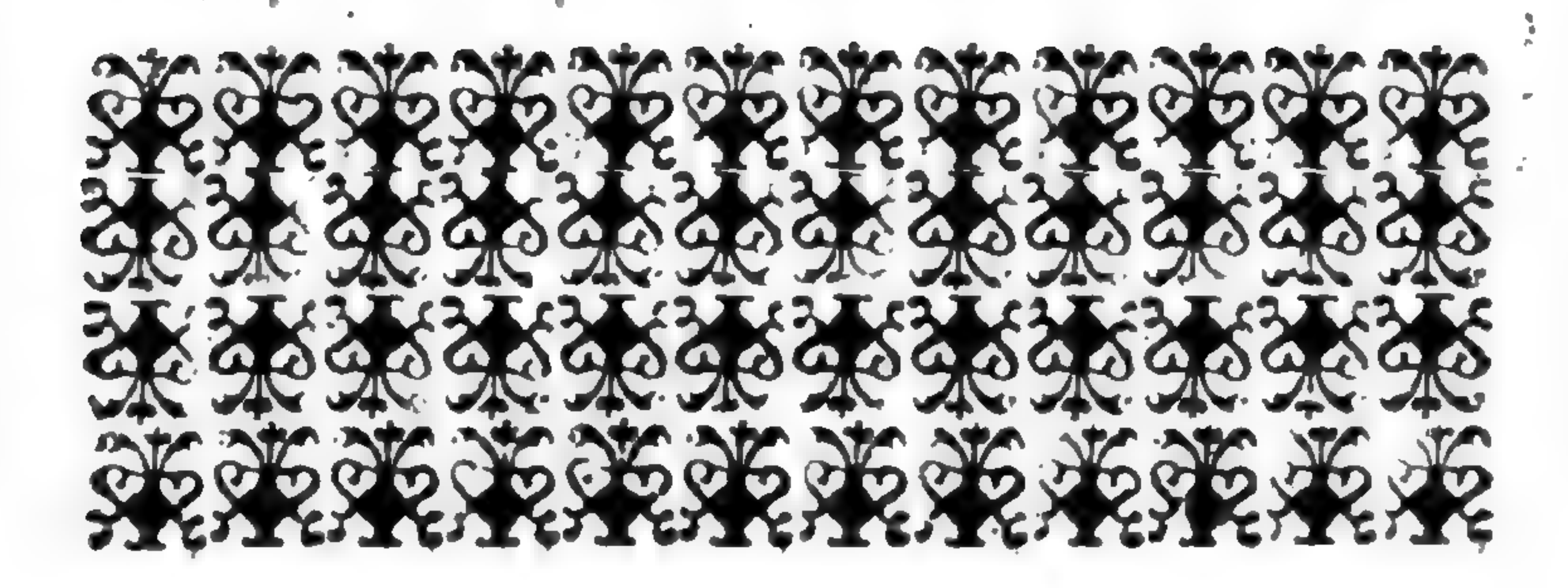
Governador de *Therſa*, corte de *Iſrrael*, y deponiendo ELA la preciſa circunſpeccion dela Mageſtad, ſe entra por los umbrales de *Arſa* à comer con el; eſto podia ſu gula: nada con que ſatisfaçerla le faltaba al Rey, ni la mas poſible diverſidad de manjares, pero buſca el deſordenado apetito del hombre, una ſatisfaccion quimerica en lo extraordinario, ſinò de las viandas, del lugar, y de las circunſtancias; todo es delirio del vicio que en ſu exceſſo, nunca puede hallar ſoſſiego, ni aùn con las diligencias de aumentarle; no ſe precien los Emperadores Romanos de inſignes en la gula, y los banquetes, que antes ſe uſurpò eſſa infamia ELA. Menos atenta, y mas prodiga de sì miſma, era entonces la Mageſtad que en nueſtros ſiglos: era en aquellos mas humana, por eſſo era menor la veneracion: la Mageſtad no es mas que una razon formal que imprime reſpecto, à proporcion de lo que aquella ſe mantiene, sì declina, eſte deſcaece: la afabilidad la haze grata, ſolo lo benigno la humilla haſta un grado que ſin entibiar la veneracion, engendra benevolencia: rozarſe mucho con el vaſallo el Rey es aventurarſe. Mucha cortina ſe teje à

la imagen que mas venerada ſe hà meneſter, porque no ſe roze vulgarmente, ni tan preſto, ni aun con lo remoto de la viſta.

Algun ſutil Expoſitor queriendo inquirir que feſtividad ſe celebraba en caſa de *Arſa* que aſiſtia à la comida el Rey, no hà hallado mas motivo que ſu diſolucion, y ſu gula, ſatisfecha con la exquiſita diverſidad de viandas que previno *Arſa*, y entregado el Rey immoderadamente al vino, pierde en una profunda embriaguès los ſentidos.

Meditaba *Zambri* ocupar el Solio, y logrando tan buena ocaſion, entra en la caſa de *Arſa*, acompañado de ſus parciales, y mata al Rey: la confuſion fue embaraço à la providencia que debian tener en el Real Palacio, que acometido, y ocupado por *Zambri*, paſſa à cuchillo todos los hijos de ELA, y acaba con la familia de *Baaſa*: eſta fue la prophecia de *Jehù*, cuya ſangre clamaba contra ELA, que entorpecido en los fuertes vapores del vino, la eterna pena le dio ſolo noticia de ſu muerte, deſpues de reynar dos años, y à los veinte y ſiete del reynado de *Aſa* en *Judà*.

ZAM-



ZAMBRI.

V. REY DE ISRRAEL.

TEñidas en la ſangre de *Ela* las ſacrilegas manos de ZAMBRI, toman las riendas del govierno de *Iſrrael*: muere *Ela* à violencias de eſte traydor, y tumultuaria la corte, ò novelera, aclama à ZAMBRI, ſin mas razon que ſu atrevimiento: la repentina oſadia ocupò à todos el animo, y obedecen: el vulgo dicierne mal la razon, dela violencia, ſigue al rumor, ò al exemplo, quando impetuoſo el acaſo lo arrebata todo. Infeliz ceptro el que pende dela ciega aclamacion de una plebe, que mide ſus inconſtancias por la innumerable variedad

dad de los genios! Las mudanças del govierno son lisonja de los vanos, y turbulentos animos, cuya esperança se funda en la facil rueda del tiempo: los mas del vulgo estan descontentos de su fortuna, porque es en ellos naturalmente humilde, y les parece que avara, y quisieran siempre mudanças, por si encuentran el favorable instante que rara vez llega.

Para establecerse en el Throno, busca ZAMBRI quanto infelice individuo descendia de *Baasa*, y fue tan dichosa su tirania que en menos de siete dias, no havia en *Israel* quien pretendiera la Corona. Era ZAMBRI criado del difunto Rey, por esso fue su mayor enemigo: esta proposicion no es siempre cierta, pero no hà padecido en el mundo Principe alguno sangrientos efectos dela traycion, que no haya sido, sinò concevida, executada por los mas familiares: nada se les esconde de los secretos del dueño, y tomando essa ocasion la alevosia, es mas inevitable, porque naciò en braços dela confiança. Domestico era del Rey ZAMBRI, aborrecia sus vicios, y plantò la desaprobacion la enemistad: no era mejor ZAMBRI de *Ela*, pero aquel no conocia los suyos, y por algu-

alguno mas que tubiese el Rey, le hizo su aborrecimiento delirar, en que estaria mas bien empleada en sus sienes la Corona, y ya ocupado el animo dela ambicion, se resuelve à la traydora tirania de poner las manos en su Principe: los sucessivos actos de obedecer, forman adversa la voluntad en los animos soberbios que llevan mal la servidumbre: honrran los Reyes mandando, distingue à los que elige mas immediatos familiares, y criados, y esto que en ZAMBRI, pudiera ser reconocimiento, es antipathia. Haviale *Ela* dado el mando dela mitad dela Cavalleria de *Israel*, era uno de los dos Generales de ella, ensalçole mas el Rey, para serle mas ingrato; era ya grande su fortuna, pero no le satisface, busca otra mayor, y la haze desgracia.

No todos los logros son felizes, pero aquellas pompas ephimeras dela Magestad dan un colorido al aspecto que son toda la satisfaccion del deseo: obscuro pareciò *Ezequiel* quando dixo que era la Corona la que elevaba al humilde, y la que abatia al soberbio; lo primero no nos cuesta dificultad entenderlo; lo segundo parece estravagante ponderacion, porque

porque como puede abatir la Corona, sì engrie, y authoriza? Sì es constitutivo de lo absoluto del Imperio todo lo que viene simboliçado en ella, como hà de humillar? Tan sagrada es que se guardaba en el Templo. No hablaba *Ezequiel* materialmente, sinò por los efectos, y mas hablando contra *Israel*; la historia de ZAMBRI lo confirma: era este uno de sus principales Magnates, opulento, y authorizado Jefe en las Tropas del Rey; todas son señas de dichoso. y como havia de ser desdichado, le ciñe la Corona la fortuna.

Ocupa el Solio à impulsos de su sola vanidad, sin tener armas, ni aliados con que mantener su arrojo: solo *Thersa* le sigue, la corte era de *Israel*, pero estaba fuera el Exercito sobre las armas, y no tuvo parte en la eleccion: aquel vulgo, aunque se armase, era inutil, como lo es, por lo mas, el de las cortes, à quien haze floxo el ocio, y las delicias: las armas solo se tratan en la corte como gala, y adorno, alguna vez como traycion.

Estaba el Exercito de orden de *Ela* sitiando à *Gebethon*, quando sucediò la infeliz tragedia de su muerte, era su Capitan General *Amrri*, hombre esforzado, y de

los

los primeros creditos en el Exercito: cuyo corazon no era inferior à la empresa mas ardua. Reciven las tropas como injuria la coronacion de ZAMBRI sin su noticia, y para hazerse enteramente dueños de accion tan importante, aclaman Rey à *Amrri*. Ya tiene dos Reyes *Israel*, ò ninguno, porque en todos estaba dudosa la obediencia, por las contingencias del exito, aunque ya resuelto el Exercito parte, dexando la empresa de *Gebethon*, contra *Thersa*, y era tan ininfeliz ZAMBRI que no se le declaraba un parcial, aborreciendo todos haver querido fundar su derecho en una traycion, que quanto mas cruel, daba razones mayores à la que tenia *Amrri*, pues aviendose fenecido la linea de *Baasa*, estaba legitimamente eligido de todas las diez Tribus, porque de ellas constaba el Exercito.

Llegan las tropas al campo dela Corte, y sin mas hostilidad que formar un bloqueo, desmaya ZAMBRI; las interiores aldavadas del corazon desalientan al culpado: remora es del valor la insensible cadena que arrastra la iniquidad, porque siendo el horror del delicto sombra, y aprehension, naturalmen-

te es impedimento. No se lee en el texto oposicion alguna de ZAMBRI contra el Exercito que le sitiaba. *Josepho* creyò que estrechado tumultuase el pueblo, y que embaraçò la confusion la defensa: la plebe amenaçada nada ama mas que su seguridad; aborrece muchas vezes al Principe que sostiene, porque le mira como causa de su mal; y assì no hay que fiar de ella, menos quanto es mas numerosa la poblacion, porque los clamores dela multitud son mas expressivos. Era *Thersa* opulentissima Metropoli de las diez Tribus, su recinto un muro, con largas expensas construido, tenia mas gente que todo el Exercito, y como era fortificacion regular en aquellos tiempos, era arduo el empeño de rendirla, pero no quiere defenderse, porque convirtiendo las armas contra ZAMBRI, sitian los sitiados al Rey en su Palacio. No se lee de este infeliz Principe ni el ademan de morir heroicamente matando, vee los preludios de su ruyna, y para ser esta mas infame, discurre ser su omicida; convierte contra sì su desesperacion; ya tiene tres enemigos; assì mismo, al pueblo, y al Exercito. Retirado al Real Palacio con su familia, ataca por los quatro

an-

angulos dela ſumptuoſa habitacion fuego, y erige funeſta pira à ſu vivo cadaver el Rey: muro interpone de voraçes llamas al alevoſo afan del pueblo que le buſcaba; arden las doradas aulas de los tribunales de *Iſrrael*, para que tubiera menos que vencer *Amrri*: ſin duda tomò eſſe exemplo el torpe *Sardanapalo*. Deſeſperado valor manifieſta el Rey: no sè qual es mayor conſtancia poder tolerar los horrores dela muerte, ò las dilatadas anguſtias dela vida, mayor valor hà meneſter para armarſe à padecer, que para diſponerſe à acabar; mas formidables en la aprehenſion ſon los poſtreros inſtantes dela vida, y los afanes del morir, pero ſon breves, y ya abatida la naturaleça, ò ſiente poco, ò no ſiente; pero para el largo padecer, ſirviendole de tedio, y de oprobrio la vida, hà meneſter un valor que dilate tanto el animo, que en el quepa ſin eſtrechez toda la amargura de las iras dela ſuerte: la celebrada intrepidez con que ſe dio muerte *Caton*, no ſe libra de cobardia: quemaronſe los *Numantinos* ſitiados de los *Romanos*, mayor valor era reſiſtir los vencedores. Barbara muger la de *Aſdrùbal* que por no dar en manos de *Scipion*, ſe echò

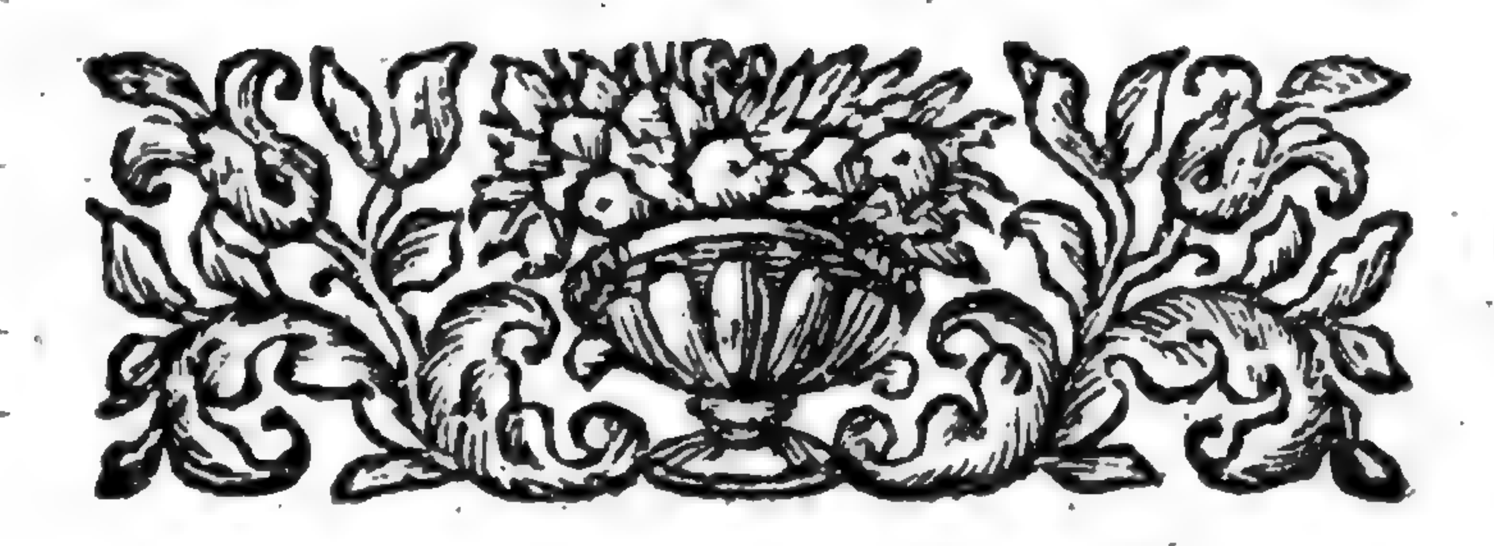
en

en una hoguera con tres hijos: esse que parece odio contra sì mismo, es amor proprio, tan delirante en su exceso que rompe los firmes estatutos dela naturaleça, por esso prohibe estos extremos de desesperacion la ley natural, y lo confirma la Evangelica.

Reducido à pabeza el Palacio Real, entra *Amrri* à ocupar el Solio que le encontrò desecho en cenizas; nada quedò de ZAMBRI, sino la triste memoria de haverle ocupado siete dias. Tantos reynò en *Thersa*, no en *Isrrael*, porque como no se interpuso gran tiempo entre la felizidad, y la desgracia, no le tuvo la noticia de correr los terminos del dominio. El texto dize qne muriò en su pecado; essa es otra infelicidad que se exime dela ponderacion. La Escritura le pone entre los Reyes, aunque no reynò mas que en *Thersa* siete dias.



AMR-



AMRRI.

VI. REY DE ISRRAEL.

VNO de los mas graves castigos que dà Dios à los mortales, es la propria insubsistencia, porque es el mas claro indicante dela turbulencia del animo: la inquietud es misero efecto de lo vario, y esta misma es causa de mayor variedad, con que en una fatal cadena de defectuosas reproducciones, la ligereça del deseo, forja de lo vario su satisfaccion, y no la encuentra, para que jamas sea feliz. Permitio Dios inconstantes los hombres, para explicarles en su ansia, que busca el alma el bien que no hà de hallar prisionera en lo caduco.

Siempre anda à pleitos consigo el hombre, porque en el voluble afan del apetito, ò del antojo, se juntan las ardencias del deseo, y los amargos tedios del logro: con dos afectos lidia el inconstante, dexò escrito un politico, dos cuydados le perturban diametrales, querer olvidar lo que posee, y querer lo que ignora, porque finge la idea en lo distante satisfacciones que no corresponden en la possession. Esto acontecia à *Israel*, de quien poco hà dixo el texto, que seguia à AMRRI, para colocarle en el Throno que desocupò *Zambri*, y apenas sin contradiccion le aclaman en *Thersa* Rey, quando dividido *Israel* en facciones, eligen, y reconocen otro que es *Thebni* hijo de *Gineth*, el qual seguido de gran parte de las Tribus, le pleitea à AMRRI la Corona. Infeliz casa de *Jacob*, que dividida de sì mismo en muchas partes, y despedaçada en intestinas discordias, ni acierta en lo que elige, ni en lo que quiere, inconstante en el dictamen, para formarse otra pena en el desassossiego de la voluntad, y del deseo. Havialos dexado Dios, ni oraculo alguno los dirigia, ni ley los moderaba, de esto se desordenaron los afectos, hasta la torpe declinacion

cion de los enormes vicios, fomentados de sus perversos Principes que para que olvidasen à *Jerusalem*, y las sagradas ceremonias de su Templo, todo les permitia, como le obedeciesen.

Qual de estos dos bandos de AMRRI, ò *Thebni*, fuese mas poderoso, no lo decide el texto, ni lo queria todavia difinir la fortuna, porque durò largo tiempo la question; en equilibrio el poder de ambos le sustentaba Dios, para castigo, pues afirman los *Rabinos* haver sido esta una de las mas sangrientas guerras que padecieron las Tribus, que la hizo cruel el odio, y la pertinacia; la guerra civil, es un interes, no publico, sinò particular de cada individuo, por esso es tan feroz: una es la razon de todo el Exercito contra el estraño, entre sì mismos hay tantas razones, como personas: hay un encono, una tenacidad, y un empeño que arrastra el animo à la ultima ruyna, para apoyar la ciega resolucion del alvedrio. En las disensiones civiles se pelea con desesperacion, porque cada uno combate por la propria seguridad, figurando insufribles las iras del vencedor.

La infeliz Monarchia que adora dos Reyes, es victima de sì misma; no es

menester buscar exemplo fuera del siglo en que escribo, donde hà sido tan copiosa, y difundida esta desgracia que no se han librado de ella los Reynos de *España*, *Inglaterra*, y *Polonia*.

Dificil es la question que moviò *Israel*: razones que solo la suerte las difine, son desgracia del que las tiene, ò son inutiles, porque la alta soberana independencia del que debe gozar la justicia, se haze esclava dela fortuna. El motivo porque *Israel* separado de sì mismo no aprobase la eleccion de AMRRI, los Expositores le callan, buscaronle *Josepho*, y *Philon*, y no le encuentran: un *Rabino* dixo, que havian querido los Principes, y Magnates de las Tribus, destruir la eleccion de las Tropas, por el exemplar que se abrogassen siempre essa authoridad en semejantes casos, pareciendo menos cabo de los mas principales varones obedecer la ciega, inconsiderada resolucion del exercito, siempre propicio al que mas familiarizado en el campo, tubo con la ocasion del mando, opurtunidad de llevarse las voluntades: queria *Israel* en cortes generales elegir Rey, toma el contrario empeño el exercito, y de estas disputas sale una guerra civil. Mal difinida viò

Ro-

Roma muchas vezes essa question, las mas venciò el exercito con el feliz exemplo de *Julio Cesar*, porque llegando à la violencia, son las armas el mejor instrumento para ella; constaba el exercito de AMRRI de todas las Tribus, mas no de todos, porque las cabeças de las familias, por lo mas, los Ancianos, y los que componian los Tribunales gozaban dela quietud de sus casas, y querian un Rey politico, y prudente; el exercito le queria soldado, y todos empeñados en lo superior dela dificultad, ni podian las Tropas retroceder, ni los Tribunales de *Isrrael* violentemente consentir, hasta que al cabo de cinco años, despues de varias, y sucesivas desgracias, en que à uno, y otro partido alternàba la fortuna sus iras, y sus favores, vencido, y muerto *Thebni*, y su hermano *Joram*, reynò AMRRI sin contradiccion, mas no sin estrago, no por mas legitimamente elegido, sinò por mas dichoso. Entrò à reynar al año veinte y siete del reynado de *Asa* en *Judà*, pues en esse murio *Zambri*, que reynò solo siete dias; es letra del texto; despues dize que entrò à reynar à los treinta y uno de *Asa*, y es la razon, porque todo lo que durò la guerra civil indecisa, no lo

tuvo el Coronista sagrado por Rey, porque solo vestia la purpura en *Thersa*. No tenia Rey *Israel*, porque tenia mas de uno, y no advertieron incautas las Tribus que no tenia solucion essa duda, sinò es acosta de sangre que inutilmente derramada, nada le quitaron à AMRRI, sinò las razones de ser piadoso, porque entrò conquistando el Solio: perdieron con la resistencia todo el derecho à la piedad, pues el rebelde abusando de su fuero, le deroga. El soberano que conquista de nuevo à su vasallo, es justo Legislador dela mas severa ley: las trayciones hazen justas las crueldades. Jurò el Rey justicia, el vasallo fidelidad, el defecto en esta, quita el ser à aquella, y la haze legitimamente declinar en tirania.

Uno de los mas malos Reyes de *Israel* fue AMRRI *peor de quantos le precedieron* dize el texto. Despues de haver seis años reynado en *Thersa*, adverso à su pueblo, quiso passar la Corte à *Samaria*. Suelen los Principes castigar assi la altivez de los pueblos, porque en faltando su persona, tras ella se và la adulacion, el concurso, y la opulencia: ella es el constitutivo dela corte, y para hazer de

esso

esso vanidad AMRRI la forma en un aspero collado, dilatando un lugarejo chico, esta es *Samaria*, infeliz asumpto del triste vaticinio de tantos Prophetas. Algunas dificultades tiene la letra del texto, porque antes de edificarla AMRRI (que assì lo supone la Escritura) se nombraba *Samaria*. Muchos Expositores dizen que es otra, pero no la hallamos en los Cosmographicos dela tierra de promission: assì entiendo este echo: comprò el Rey un monte en dos talentos (cada uno eran mil y ducientos escudos de oro) era su dueño *Somèr*, y de aqui se denominò *Samaria*, quien la nombra como en serie antecedente à este echo, escriviò despues, y le dà el nombre que le impuso AMRRI, el qual à una corta poblacion le añadio esse Monte, para fundar la corte en ella, como lo hizo edificando, no solo una populosissima Ciudad cabeça de *Israel*, pero aun la fortificò de genero que era de los mas fuertes presidios del Reyno. Reducida *Thersa* casi à desierto, llora la pena de su instabilidad adorò à *Zambri* pocos dias, luego à AMRRI, y mal satisfecha, ya tenia en ella grueso partido *Thebni*, por esso la dexa el Rey.

Las pasadas turbulencias parece que hizieron olvidar à AMRRI la empresa de *Gebetbòn*, cuyo sitio levantò, precisado de ir contra *Zambri*, y suspendiò despues la necesidad de combatir contra *Thebni*, y aunque no era suya la empresa, sinò de *Ela*, pero el empeño era suyo, porque mandaba en Jefe en aquel sitio; y assì bolviendo à juntar su Exercito, y tomados los mismos puestos, planta contra *Gebetbon* sus machinas militares : esta mas que util, fue maxima politica, para authorizarse constante en sus empeños. Si deben los Principes tomarlos con tanto tezon que sea ruyna, es question que embuelve grandes dificultades, porque antes es preciso difinir, sì la honrra del Rey es superior al bien publico, y sì puede el heroismo del Principe, ser licito enemigo dela conservacion del Imperio. Retroceder del empeño es sonrojo, porque es desdoro, sostenerle hasta el exterminio del vasallo es inexorable fiereza; mirar por su honrra, y por su Reyno, es una obligacion indistincta, los que separan al Rey del cuerpo de su Imperio, le permiten una heroicidad de animo perniciosa à el, los que no conocen mas
que

que un cuerpo, cuya cabeça es el Rey; no separan intereses; pero como en el bien publico se incluyen mas indibiduos, estos se prefieren à uno, aunque sea el mas digno; de esta opinion es *Santo Thomas*, porque Dios entregò el Reyno al Rey, para regirle, y conservarle. Los que dizen que no hay en el Rey mas honrra que la utilidad, son poco nobles politicos, los que rinden el bien publico à las sutilezas dela quimerica honrra del Rey, son tyranos, y quieren que el Principe lo sea; la gloria del Rey no la funda *Santo Thomas* sinò en la justicia.

Otra razon atribuyen à AMRRI, para el sitio de *Gebethon*, que es haver querido honrrar las infaustas cenizas de *Ela* que le eligio para esta empresa, gloriandose en immitar las ideas del Principe de quien havia sido echura: esta politica era enseñar à sus subditos, como havian de serle agradecidos; qual fue el exito del sitio de *Gebethon*, calla el texto, sin duda no fuè favorable, porque no sabemos haya puesto essa frontera à su Reyno, ni pudo perseverar en el, porque dize la Escritura que *tubo siempre cruelissimas guerras con los Philistèos*.

Uno de los mejores politicos, (sinò hu-

hubiera ſido Tyrano) era AMRRI, Principe tan ſevero que guardaba las razones de ſu ira, con dexar ſiempre indefinidos los delictos, para fertil materia de ſu rigor; dexaba alguna vez de caſtigar, no por clemencia, ſinò por razon de eſtado, para que ſe entorpecieſe el pueblo en unas culpas que no eran contra la ſeguridad de ſu Throno; ſus afectados deſcuydos relajaron à *Iſrrael* mas; eſte es uno de los mayores Tyranos que envilecia los animos, para que fueſen contra el, menos poderoſos. Aqui empeçaron à producirſe las iniquidades de *Samaria*, aqui la razon del proverbio de la opoſicion con *Judea*, cuyo odio eſtableciò el Rey, con vigilancia particular. Legislador de las leyes mas inſolentes, fundò una cathedra de maldades, y lo que en la corte parecia grandeça, opulencia, y fauſto, lo nota como infelizidad, y maldicion el Propheta *Michеàs*, que en tiempo del ſuceſſor de AMRRI, vaticinò tantas deſgracias à la infeliz *Samaria*, pocos años fundada, y erigida corte de *Iſrrael*, aſſegurando el Propheta que uno de los mayores delictos de *Samaria*, era haver ſeguido los preceptos, y dictamenes de AMRRI, tan perver-

verſo Principe que obedecerle nòta como fundamento de las maldades, y deſgracias de *Samaria Mickeàs*. Tanto importa à la Republica ſer ajuſtado, ò deſordenado el Rey.

Curioſos algunos Expoſitores inveſtigan en que conſiſtia tanta maldad de AMRRI que culpa el Propheta à *Samaria* haverle immitado, y obedecido; fundando ſu duda en que eſte Principe, no havia introducido la Idòlatria en *Iſrrael*, y que era Idòlatra, como todos ſus anteceſores; y hallan que era tan enemigo de qual quier ley, y de ſus ritos, que confundiendolos à ſu arbitrio, ni queria que prevalecieſen los de *Moyſes*, ni los de los Gentiles, confundiendo las ceremonias, para que enagenado *Iſrrael*, tubieſe como una ley particular; pero que ni aun dè ella ſe formaſe religion. Eſto en terminos mal disfrazados era Atheiſmo, que es la mas ciega, y necia iniquidad de quantas hà eſpeculado la malicia. No eran los *Samaritanos* ni Gentiles, ni en la religion *Hebrèos*: obſervar una ley con todas las circunſtancias de ſu eſtatuto, aunque ſea falſa, y errada, indica mejor armonia en el animo que obſervar ninguna. Pedazos hizisteis la ley dixo

Aba-

Abacuc à *Babilonia*, y la que esta tenia, no era buena, pero debian obsservarla. Eran los *Samaritanos Hebrèos*, con quien persseguia à los Gentiles, Gentiles con quien aborrecia à aquellos; con *Ciro*, y *Alexandro* se confesaban *Hebrèos* para participar del favor; con *Tito*, y *Vespesiano* Gentiles para huyr la atrocidad: esto les havia enseñado AMRRI. Esta *Sàmaria* tan iniqua, como infeliz fuè el aborto de su idea, y de su doctrina; estableciola en fundamentos tan debiles que no podia permanecer. Aqui reynò AMRRI seis años, despues de haver reynado otros seis en *Thersa*: verdaderamente solo reynò cinco, porque fueron los de su inquietud siete, y à los treinta y ocho del Reynado de *Asa* en *Judà*, dormiò AMRRI con sus mayores: muriò era mejor expression, porque no es sueño, ni descanso la muerte del impio; este fuè el primero que estrenò el Real Pantheon de *Samaria*.



ACHAB

ACHAB.

VII. REY DE ISRRAEL

INfeliz, y azaròsa està la pluma en los Reyes de *Isrrael*, no solo no podemos encontrar con uno bneno, pero siempre sucedian en el Throno peores: De muchos de ellos, hablando particularmente en su historia, havia dicho el texto que aquel era mas malo de sus antecesores, esso dixo de *Amrri* Padre de ACHAB, ahora lo dize de este, y una letra que parece clara, y que no necesita exposicion, es de dificil inteligencia, porque no se comprehenden los grados dela malicia; los hombres no jusgamos, sinò por los delictos ex-

exteriores, y como hemos visto tantos en los Reyes de *Ysrrael*, hasta *Amrri*, se duda que puedan nacer hombres mas malos. Havian sido Idòlatràs, sacrilegos, omicidas, lascivos, ingratos, avaros, y tiranos; no sè que le pueda quedar mas en que delinquir à ACHAB, pero Dios que conoce los fondos dela malicia, quiere que nos assegure el texto que este hasta aqui es el peor. Sus crisoles tiene la maldad en el humano coraçon, inveterada es un habito, cuyos actos tienen mas intrinseca malicia, excediò en ella, derivada desde *Jeroboam* à ACHAB, porque aprehendiò de todos à ser malo, y fuè creciendo la iniquidad hasta lo summo, como gloriandose que nadie havia podido llegar à ser peor. Era su Dios *Baal*, assì le llamaban los *Hebrèos*; *Jupiter Belo* los Gentiles; los historiadores *Nemrod* que à los trecientos años del diluvio, fundò con una estatua la Idòlatria; los Mithologicos, *Pausanias*, *Guglielmo de Choul*, *Natal Comite*, y *Cartario*, creyeron que era el *Hercules Sidonio*, no dissiente de esto *San Agustin*.

Por agenos delictos empieça el texto à referir las maldades de ACHAB, porque antes dize que *Hiel* un varon poderoso de *Bethel*, reedificò à la prohibida *Jericò*:

ca-

canon era de la antigua ley, no restaurarla, porque maldijo *Josuè* en su destruccion al que lo haria: nadie se atreviò à esto, hasta los tiempos de ACHAB; no es poca ponderacion de su maldad que no osase *Hiel* cometer tan escandaloso delicto, hasta que reynase un Principe à quien se adulaba con las culpas: solo de ommission pecò el Rey, y si la Escritura describiendo un hombre pessimo empieça por ella, se debe medir por allì la gravedad de los pecados de ommision que suelen despreciar los hombres; esse pecado dixo *Pico Mirandulano*, que havia sido el primero de *Lusbel*, parece agudeza, y examinada es verdad. Era *Jericò* un sitio feràz, y delicioso, abundaba de preciosissimos balsamos, regaba sus campañas el *Jordan*; la codicia de *Hiel* hizo olvidar las maldicciones de *Josuè*, y al abrir las zanjas para los primeros cimientos, se le muere su hijo Primogenito *Abiran*; no entendiò *Hiel* el aviso, y prosequiendo en su delinquente designio, como se iva levantando el edificio, se le ivan muriendo los hijos, y quando ya perfecto el muro, plantò en los robustos postes las puertas, falleciò el ultimo hijo *Segub*; no hè leydo mas vivo exemplar
dela

dela codicia, y del empeño: su casa destruya edificando, y no lo vee, porque le tegiò la ambicion un espesso cendal à los ojos; quando le sobra una Ciudad, le falta casa, porque le falta descendencia, elevaba los gigantes muros sobre la haz dela tierra, y en su centro escondia sus hijos: costoso desvario, nacido en la mesma Idòlatria, porque todo era desprecio dela ley de *Moyses*, y de las palabras de *Josuè*.

Esta que parece maldad agena, es del Rey, porque daba fomento al olvido de las constituciones del *Hebrèo*, y de los avisos de *Josuè* que era quien les havia dividido la prometida tierra de que gozaban. Quieren los *Isrraelitas* ser hijos de *Jacob*, para las suertes que les cupo en los bienes temporales, pero no para las que se les impusieron leyes, quando dejaron de ser esclavos. Castiga Dios à *Hiel*, y habla con ACHAB: esta es dicha, pero estaba el Rey sordo: mas de cerca le habla Dios, y sin figuras, porque le imbia el mas zelante varon dela ley; este era *Elias*; por no desayrar los hiperboles, no le damos otro encomio que su nombre; feliz siglo que mereciò tener à *Elias*; infeliz *Isrrael*, que convirtiò en desgracia esta dicha.

Erra-

Erraron los *Rabinos* en creer que este era *Phinees*, hijo de *Eleazàro*, porque era *Elias* de *Tesbes*, lugar dela Tribu de *Gaad*, entre *Jebaa*, y *Sarem*, segun *Adricomio*: San *Epiphanio* creyò que era *Thesbes* vezina à *Arabia*, y el lugar de los Sacerdotes. La voz equivocò al *Abulense*, *Lira*, y *Hugo* que dixeron, ser esta una Ciudad de *Ephraim*, donde mataron à *Abimelec*; pero aquella se llamaba *Thebe*, como escrivì en la historia de los Juezes. La simulcadencia de *Gaad*, con *Galaad* hà causado otro error en los que pensaron que era *Galaad* la Patria, y *Thesbites* apelido; tambien dio lugar à este engaño dezir el texto que era *Elias* de los moradores de *Galaad*, y es que havia dejado su Patria para venir à aqui como à predicar, porque era esta (por testimonio de *Ozeas*) la mas disoluta, y relajada Ciudad de *Israel*. Su charidad le trahia à vivir entre malos, por sì podia hazerlos buenos. Otros han jusgado que era *Thesbes* Ciudad dela Tribu de *Nepthali*, donde naciò *Tobias* el mayor, yo menos instruydo, seguì essa opinion en el poema dela vida de los *Tobias*, esta es mas clasica de que estaba en la Tribu de *Gaad*.

Repetir tanto *Elias*, que *era el Señor solo*

 Dios,

Dios, le dio eſte nombre, que ſignifica, *Dios es Señor*; porque el primer nombre de *Elias* era *Jaberſebit*: otros dizen que *Elias* ſignifica *fuerte*, otros que *ſol*, y todo le compete: Sacerdote le creyeron *San Epiphanio*, y *Iſidoro*; lo contrario ſienten el *Abulenſe*, y *Sanches*; los primeros lo fundan en el ſueño de ſu Padre *Sabaacha*. Soño eſte al nacer *Elias* que le embolvian en fuego, y le ſaludaban los choros celeſtiales, conſultò en *Jeruſalem*, y ſe le reſpondiò que havia de juzgar aquel niño con zelo ardiente à *Iſrrael*, que era en la antigua ley, deſpues de *Sanſon*, preheminencia de Sacerdotes.

Providencia hà ſido entretejer la ſagrada hiſtoria entre los echos de ACHAB los de *Elias*, para ſuavizar el horror de aquellos; parece que le hizo naçer Dios para reducir al Rey: toda la conſtruccion de un varon Santo le cueſta à Dios llamar à un pecador: con *Moyſes* buſcaba à *Pharaon*, con *Abias* à *Jeroboam*, con *Iſaias* à *Achaz*, y *Manaſſes*, con los *Machabeos* à Antioco.

Nada de eſto logrò Dios, pero cumpliò con ſu amor, y ſu miſericordia, dilatandola haſta donde ya la miſma malicia de la obſtinacion del hombre no la que-

queria . Aborrece à la piedad de Dios el malo, porque le arguye, quiſiera à Dios ſufrido, y que no le llame piadoſo, antes deſea tenerſe por olvidado: quiſieramos el olvido de Dios, para eſtarnos con nueſtros vicios: pero como los hà de perſeguir ſu juſticia, baſtante, y no merecida clemencia es el aviſo; por eſſo antes de ſu exterminio imbia tantos Prophetas à *Judà*, y *Iſrrael*: eſſe eſtilo conſerva aun en la ley de gracia; Santos hizo nacer expreſamente contra los *Hereſiarchas*, y ſu falſa doctrina. Contra los *Arrianos* naciò un *Athanaſio*, contra los *Pelagianos*, y *Manicheos* un *Aguſtino*. Nacieron *Santo Domingo*, *San Cirilo*, el *Damaſceno*, y *San Ignacio* contra los *Albigenſes*, *Neſtorianos*, *Iconomachos*, *Luteranos*, y *Calviniſtas*; tantas diligencias le coſtamos à Dios; y para copiarle las providencias de ſu amor, diſpuſo que la naturaleza, no produjeſe veneno, ſin nacer çerca el antidoto.

Vive Dios que no lloverà mas en Iſrrael, ſinò lo dijere yo, dixo *Elias* à ACHAB: riguroſo eſtà el Propheta, y mas obſtinado eſtà el Rey, arrieſgada confiança pareceria à los Idòlatras, que no entienden los primores dela fee; à ſus labios reſervò *Elias* el favor dela llubia, como

 qui-

quitandole à Dios su poder, porque temiò su clemencia; rezelò misericordias, quando su zelo ardiente, solo imploraba castigos. Ya se empieçan à agostar los pomposos fertiles campos de *Israel*, ignoran las miesses el dorado progresso dela fecunda caña, y consumido el feràz jugo, eran breves aristas que cayan desaseadas sobre la endurecida faz dela tierra. Burlaba esta los violentos vanos impulsos dela reja del infeliz labrador; faltòles à los troncos, penetrados de las injurias del immoderado ardor del sol, el humedo refrigerio del agua, y ya no vegetables sus rayzes, respiraba fuego *Israel*: cubria rustica toba à las sossegadas guijas, que ni señas daban del olvidado arroyo; callaron los perennes manantiales, y bebian sedientos los animales el enfogado ambiente. Cansado el pie dela misera enflaquecida res, y dejando sus horridas cavernas los brutos, pronunciaban à su modo en sus miseros lamentos la muerte, ò la buscaban. Casi viò *Israel* su desolacion, quando se le conjuraban los elementos, porque faltando el agua, que es la sangre dela tierra, tenia mas intenso ardor el sol, pues, no ventilaba el ayre, ò le enfogàban los ardientes

tes vientos que respiraba la sequedad de las entrañas dela tierra. Esto miraba gozoso *Elias*, infundio Dios la razon de su justicia en el tenàz corazon del Propheta, por esso le llamò à *Elias San Bernardo* Dios de ACHAB.

Mandale Dios que se esconda en unas cuevas del torrente *Carith*, azia el Oriente: este es un rio que nace de los montes de *Ephraim*, y baxa à los campos dela Ciudad de *Phasselo*: aqui los cuervos, puntuales Ministros dela providencia de Dios, le trahian dos vezes al dia carne, y pan. Todo le sobra al Propheta con sola su odediencia, todo le falta à *Israel*, por sola su pertinacia: (de esta ave se valiò despues Dios para socorrer à *San Pablo*, *San Anton*, y *San Benito*) buscò agua sediento el Propheta en el rio, y no la encuentra; entonces le dixo Dios *vete à Sarepta en la Provincia de Sidonia*, *que allì te alimentarà la piedad de una muger viuda*. Mal està Dios con *Israel*, porque saca de sus confines à *Elias*: estaba *Sarepta* situada entre *Tiro*, y *Sidonia* junto al mar, y para hazerla mas fertil la bañaba el rio *Eleuther*: todas las espaldas buelve *Elias* al Reyno de ACHAB; infeliz Rey! Llega *Elias* à las puertas dela Ciudad, y

F 3 vee

vee una muger que juntaba con mucho afan poca leña , *dame à beber le dixo que me abraſo*, ella no entendia mas que literal el ardor, y le obedece ; deſpues le
„ pide Elias pan , no le tengo , reſpondiò,
„ ſolo hallaràs en mi caſa raras gotas de
„ azeite , y poca arina , de ella te harè
„ una torta, para que comamos tu , y
„ yo , y mi hijo , sì quiera eſto antes de morir . Padecia tambien hambre eſſa Provincia , y todo lo que le quedaba à eſſa muger , era lo que ofrece à *Elias* que
„ le dize , no temas , hazme antes à mì
„ de eſſa arina un pan , y cueçele en la
„ ceniza , deſpues comereis voſotros que
„ yo te ofreſco en nombre del Dios de
„ Iſrrael que no te faltarà arina , ni azei-
„ te mientras no llueba . Con prudencia ofrece *Elias* los milagros ſolo à la fee los vincula : obedeciò la muger , y cumpliò ſu palabra el Propheta ; fue meneſter dos actos heroicos . Para mayor alivio de eſſa caſa le guarda Dios . Enferma el unico hijo de eſſa muger , y muere ; excedida la Madre en las expreſiones del dolor , le dize à *Elias* ,
„ para eſto veniſte à mi caſa , para re-
„ novar la memoria de mis pecados en
„ la muerte de mi hijo ? La humildad de

eſta

esta quexa mereciò la compassion de *Elias*, y clamando à Dios dixo, como
„ Señor hà de participar esta casa de mì
„ desgracia? Hà de ser su piadosa hospi-
„ talidad su castigo? Avivò su fee, y extendiendose en cruz por tres vezes sobre el cadaver, queriendo como introducir el ardor con su aliento, manda en imperiosa voz que resucite aquel niño, el qual buelve al punto à vivir. Este genero de milagros estrenò *Elias*: el primero fue que tubo jurisdiccion sobre la muerte. Tres mil ciento y treinta y un años tenia el Orbe, con poca diferencia, y nunca hasta ahora se havia visto retroceder la vida à los elados corrompidos despojos dela muerte: esta fue la primera resurreccion, que para executarla *Elias* formò tres vezes la Cruz, extendiendose sobre el difunto, porque propheticamente sabia que solo essa señal era la que podia introducir la vida: *ahora veo que es tu Dios verdadero*, dixo la muger, y solo essa confession pretendia con tan gran portento *Elias*.

Al tercer año dela sequedad de *Israel*, dize Dios al Propheta, buelve à Sama-
„ ria, presentate à ACHAB, porque
„ quiero conceder à la fatigada tierra

el agua; no havia menester Dios de *Elias* para darla, pero quiere acreditarle en premio de su fee, y la reservò, sinò à su imperio, à su prophecia: assì honrra Dios sus escogidos. Parte à la corte de ACHAB, y encuentrale su Mayordomo mayor *Abdias* que iva por el Revno buscando algun no del todo agotado raudal, en cuyos ribazos verdegueàsse poca hierba para el preciso alimento de los ganados que quedaron à *Israel*; iva este por una parte, el Rey para el mismo fin por otra, à cuydado tan mecanico, y servil humillò Dios la Magestad. Hierba busca en las humedas margenes toda la altivez de un Rey, y no repara que porque le falta Dios, todo le falta; essa çeguedad tiene el delicto, buscamos el remedio del mal, reiterando la causa de el, y este desorden no nos parece desvario, siendo uno de los mayores que tiene el mundo, desconocer sus proprios delirios.

Eres tù Elias? Le preguntò *Abdias* al Propheta; *yo soi*, respondiò, y luego le adora humilliado, novedad era en *Israel* esse acto de religion; mucho es que suele Ministro de un mal Rey un hombre bueno. Este es aquel que mandando la

tira-

tirana Reyna *Jesabèl* matar quantos Prophetas, y varones obſervantes dela ley de *Moyſes* tubieſe *Samaria*, eſcondiò cien de ellos en unas cuevas, alimentandolos à ſu coſta, haſta que pudieron librarſe dela injuſta perſecucion; *Lira* creyò que por eſte acto de humildad le dio Dios el don de prophecia, y que es el quarto de los que llamamos Prophetas menores, pero mas bien ajuſtada la Chronologia de los tiempos, el Propheta *Abdias* no viviò en los de ACHAB.

„ Dile à tu Rey, dixo Elias à ſu Ma-
„ yordomo, que eſtoi aqui: no me obli-
„ gues à eſſo le reſpondiò, porque como
„ te buſca anſioſo, sì quando yo lo dije-
„ re, te eſconde Dios à ſu viſta, y no te
„ halla, hà de convertir en mì ſu ira, ò
„ porque penſarà que le miento, ò por-
„ que me tendrà por tu confidente: tu
„ ya ſabes lo que hize eſcondiendo aque-
„ llos cien varones juſtos que perſeguia
„ Jeſabel, no me arrieſgues otra vez.
Buen corteſano es *Abdias*, no deſcuyda tanto de sì como parece: tanto arraſtra el favor de los Principes; perder teme la gracia de Dios, y la del Rey; mucho pretende conciliar, no ſe oponen, pero media gran diſtancia en los extremos:

eſto

esto que parece mui dificil, se consigue con sola una maxima, que es anteponer à à Dios à todos, y posponerlos todos al Rey.

Prudente *Elias*, no insta mas en su peticion, y dize *vive Dios que oy me verà el Rey*. Parte *Abdias*, y olvidado de su temor le dize à ACHAB que venia el Propheta; no sè como muda tan presto de dictamen, ò temiò no obedecer. ò lisonjero como sabia que le buscaba el Rey, le hazia su corte, con adelantarle la noticia: estas subtilezas saben los palaciegos, no malogran ocasion à agradar, y vigilantes linces del animo del Rey, solo subministran materiales à su satisfaccion.

Parte ACHAB à encontrar à *Elias*, y al verle, le dize con ayrado ceño: eres tu
„ el que turbas à Israel? No soi yo, le
„ responde el Propheta, sinò tu, y tu
„ casa que olvidando la antigua ley,
„ idòlatrais en el infame Baalim, y para
„ prueba de esto, junta en el Carmelo
„ quatrocientos y cinquenta de tus falsos
„ Prophetas, otros quatrocientos de los
„ Sacerdotes de tus vanos Idolos, y del
„ prophanado bosque, y veràs la verdad.
Executòlo assì el Rey, y convocado à to-
„ do Israel, dixo Elias, hasta quando
„ ciego

,, ciego pueblo declinais à dos partes? Si
,, el Señor es solo el verdadero Dios,
,, seguidle, sì lo es Baal, adoradle: callò
el pueblo porque no tenia replica la propuesta. Havia determinado el Propheta
acreditar antes à Dios con prodigios,
para pedir despues de justicia la adoracion, porque no iva à persuadir, sinò à
,, convencer. Yo estoi solo, dize, Pro-
,, pheta del Señor, los vuestros son qua-
,, trocientos y cinquenta, aderèçen ellos
,, un toro al sacrificio, yo otro, dispon-
,, gamos sobre distincto altar las victi-
,, mas sin fuego, invocaràn ellos à su
,, Dios, yo al mio, y el que milagrosa-
,, mente imbiàre llama à su sacrificio,
,, esse serà el Dios que adoraremos. Convinieronse todos aplaudiendo la propuesta, ya parece querian rendir al milagro su entendimiento: misero vulgo, no se acuerda haver visto ellos, y sus antepassados portentos mayores: infeliz quien aguarda à los milagros, porque sì se le malogra uno, se endurece à ellos; yo creo que por haver visto tantos *Israel*, los despreciaba: el uso entibia la veneracion, porque en dejandose de admirar, no inducen à reflectir.

Prevenieron su toro por victima los Pro-

Prophetas de *Baal*, y dizen los *Rabinos* que desdeñando el sacrificio, huyò de las manos de los Gentiles à las de *Elias*: esta es una de sus ficciones, la verdad es que adereçàron sobre el ara la victima, que clamaron à su Dios por fuego, y este no parecia, sordo à las afanadas vozes de los supersticiosos Sacerdotes; quien havia de responder, sì à nadie llaman? Sì buscan à otro Dios imposible que esperan? No se atreviò el Demonio à derramar fuego sobre el ara, porque estaba empeñado por lo contrario *Elias*: pudo el infierno concurrir al engaño, y quiso, pero como repugnàba la fee del Propheta, no obedecia lo material à la espiritual inteligencia protectora de esse engaño: obedece la materia al espiritu, porque en la graduacion de las cosas creadas, pervalece la mas noble; podia por sì mesmo el Demonio levantar verdadera llama, ò fingirla, porque à la excelencia de su ser, aunque ya viciado, obedecen los elementos, como prueva doctamente *Silvestro Prieras* en su libro de las maravillas del echizo; pero ahora podia mas *Elias* que todas las legiones de los Angeles precitos, porque impèra sobre todas las criaturas el Creador, en virtud de cuya omni-

ni-

nipotencia lo podia todo la fee del Propheta, que burlandose de los frustrados afanes de los Gentiles Sacerdotes les dezia, *elevad mas el clamor que es facil que vuestro Dios estè hablando, y no os oyga, se estarà quizà paseando, ò durmiendo.* Mofa haze de las que adoraban Deidades, y de los Idòlatras, y no lo entienden, porque aquellas que eran verdaderas impropriedades dela Deidad, y cosas incompatibles con Dios, dichas del Propheta por escarnio, ellos no las tenian por tal, porque atribuyan humanos afectos, y operaciones à sus Dioses, pues muchos de ellos creyan, que havian sido antes mortales, y assì clamaban mas, subiendo de punto la voz en forma de imprecacion; heríanse con infame rito, hasta verter sangre, martires de sì mismo, todo el dia passaron inflamando las infelizes gargantas los impios Sacerdotes, y antes callaron rendidos al afan, que ardiese en llama la victima.

Ahora venid conmigo les dixo *Elias*, el qual invocando à Dios reedifica con doze piedras un altar que en otro tiempo se havia erigido; aqui dize el *Cornelio* que se engañò el *Abulense*, creyendo que este havia sido el altar de *Saul*; porquè de aquel

aquel no dexò vestigios la casa de *David*. El numero de las piedras figuraba los hijos de *Jacob*, Padre de las Tribus. Ciñe *Elias* el altar de un conducto de agua que le bañaba por varias separaciones todo; construye la pira de poco arida leña, y separa conforme à la ceremonia los membros del toro, mandales que por tres vezes derramen quatro cantaros de agua sobre el altar, y la victima, de suerte que ya no tenia naturales disposiciones para el fuego la materia. Aqui fingeron los *Rabinos* que salia agua de las manos de *Elias*, mas no era del caso esse milagro. Viendo el Propheta ya convencida la razon, y la naturaleza, orò assì à su autor.
„ Dios, y Señor de Abraham, Isac, y
„ Israel manifiesta oy tu immenso po-
„ der, y que eres solo tu el Dios verda-
„ dero, y yo tu siervo, pues fiado en tu
„ infalible palabra, lo dispuse todo: oye-
„ me, porque rendida la rebeldia de este
„ pueblo ingrato, buelva otra vez à tì.
Apenas proferidos estos ultimos acentos, se desprendiò del Cielo tan voraz lengua de fuego, que lamiendo el agua del conducto, devorò la victima, y la leña. A este portento el pueblo, confessando que era solo el Señor el Dios de *Israel*, ado-

rò à *Elias*. Aqui no se lee adoraciones de ACHAB, dudase sì detestò à lo menos aquel instante la Idòlatria, nadie se atreve à diffinirlo; alguna vez estubo penitente, pero dio de su dolor tan pocas muestras, que el texto las calla.

Manda *Elias* matar en el torrente *Cison*, los quatrocientos Prophetas de *Baal*: lo reciente del milagro inflamò el odio del pueblo, contra estos infelizes, y en breves instantes echos pedaços, los arrojaron al agua: como sediento està esse rio dela sangre de los Gentiles, porque bebiò la que en la batalla de *Sisara* hizo derramar *Barac*; no los quiso matar en el *Carmelo*, porque era un monte sagrado, y havia de ser habitacion de muchos Santos. Parece demasiado este rigor, todo era zelo ardentissimo del Propheta, cuya natural severidad, irritada con las culpas de *Isrrael* prorumpia en rigores. Ya parece que està con este sangriento sacrificio aplacado Dios, porque ahora se disponen las nubes al alivio que espera *Israel*, que para que le oyera de los propheticos labios de *Elias*, le dize este al Rey; *come alegramente que oygo ruido de gran llubia*. Aqui tendran que reparar losPhilosophos, sì hablò metaphoricamente el Propheta, que-

queriendo dezir, que ſabía que lloveria; ò sì fue literal, oyr antes el ruido dela llubia, que ſe vieſen deſprender las nubes en agua. Muchos defenderàn que pudo ſu atencion oyrla antes de verla; *Cardoſo* dize que à la violenta agitacion de los vapores que ſuben à conſtruir la nube, ſe eſtremeçen los boſques, y ſin ſenſible ayre, tiembla lo fondroſo de los arboles; y aſsì pudo *Elias* (como mas ſabio que todos) sì ſe movian los arboles del *Carmelo*, entender la verdadera cauſa, quedandoſe de los demas ignorada; porque tambien conociò deſpues, que una nube que ſubia del mar ſe havia de reſolver en agua; viò lo tenuiſſimo del vapor que exalaba la tierra, y aunque las inſenſibles operaciones dela naturaleza, y la atraccion del ſol, con la proxima diſpoſicion de romperſe aquel velo dela nube, es impercetible, pudo oyr rafagas de viento que ſuelen preceder àl arebatado impulſo de las nubes, y eſto era oyr el agua; ò lo conoceria por las infinitas ſeñales que notan quantos Philoſophos eſcriven de meteoros, y de eſtas alguna percive el oydo. Prolixidad es averiguarle à un Propheta como ſabia que havia de llober. Para aguardar en el *Carmelo*

melo el exito de lo que ya no dudaba, ſentado en el ſuelo, y con las rodillas altas, eſconde entre ellas humillada ſu cabeça; es expreſion del texto. La poſitura es extraña, nadie duda que oràba, pero podia buſcar otra, ò mas humilde, tendido con la boca al ſuelo, ò mas mortificada arrodillandoſe. Eligio la poſicion del cuerpo dela creatura racional que habita el ciego centro de las maternas entrañas. Por *Iſrrael* oràba *Elias*, y con ſu intimo dolor, ſuplia el que à *Iſrrael* le faltaba; à todo el pueblo contemplaba en ſu perſona, porque oraba por todos, y quiſiera bolverſe à eſconder en las entrañas de ſu Madre, para que borrado del todo, como ſinò eſtubieſe cometido el delicto, ſe empezàra de nuevo à vivir. Eſte moral retroceder de sì miſmo que en cada individuo deſeaba *Elias*, executaba materialmente ſu fervor, y ſu anguſtia, porque eſtaba en la mas triſte poſicion del cuerpo, que ſobre parecer natural priſion, es ceguedad, y todo lo expreſaba *Elias*, previendo quanto malograba Dios aquel favor.

Siete vezes mandò à uno de ſus diſcipulos que mirara al mar. Impaciente eſtà *Elias*: la nube aguarda que todavia no parece.

rece. Como ſabe que hà de ſer natural la lluvia, y que Dios dexaba ya correr para *Isrrael* las cauſas ſubalternas, no eſpera la nube ſinò del mar, y en la nube el agua, porque no es otra coſa la lluvia que la nube deſatada en el agua que la compone; rompela el viento, ò la meſma gravedad dela materia, y nada dela nube queda, porque ſe eſparcen à ſu particular region los materiales etherogeneos de que ſe formò. *Salomon* dixo que *coſia Dios el agua en la nube como en un veſtido*; *Job* que *la atàba*; eſto no es dezir que vertia la nube el agua que contenia, y que ſe quedaba nube, ſinò que las partes mas craſſas de ella formaban exteriormente como una materia ſolida en que ſe guardaba el agua; hablando en metaphora, porque todo allí es fluido, y ethèreo, aunque la craſſitud de los vapores lo ſingen à la viſta ſolido; no todas contienen, y ſe reſuelven en agua, por eſſo no ſon todas las nubes ſeguro indicante de ella, porque hay mas ligeras, ò mas ardientes impreſſiones en el ayre, que ſe ſeparan de otra manera, buſcandoſe entre sì las particulas homogèneas, para encaminarſe al centro. Quanto mas tardaba la nube à monſtrarſe al Orizonte,

ora-

oraba con mas fervor *Elias*: nò duda que havia de llover, porque se lo dixo Dios; pero ya à su ansia le parecia que tardaba; danle al fin noticia que se levantaba del mar una nube tan chica, como la planta de un hombre, estando raso el Cielo, y conoce que es la lluvia; entonces dize à un criado de ACHAB, *dile al Rey que se ponga aprissa en su Caroza, porque no le coxa el agua*, y apenas (dize el texto) se levantò *Elias*, y mirò a una, y otra parte, quando acercandose mas aquella nube que hizo la distancia parecer pequeña, ò estendiendo el opaco cuerpo en el ayre, declinando à la infima region se desata en lluvia. Esta fue una de las mas felizes borrascas que conociò *Israel*. Primor fue dela atencion de *Elias* librar al Rey dela molestia del agua, porque en su coche llegò velozmente à *Israel*; corria junto al coche como volante *Elias*, ceñido fuertemente en su tunica sirviò aquel dia de lacayo al Rey. Siempre hê estrañado tan intempestivo obsequio de un Santo à un Idòlatra. Este fue acto de vasallaje, y dotrina al pueblo, fue humildad, y querer traher à sì la voluntad del Rey, para convertirle. Viose aquel dia adorado *Elias*, y obedecido, ahora se

humilla, temiendo ſu propria humanidad, tanto cuydado han meneſter los Santos para conſervarſe.

Quanto aconteciò en el *Carmelo* refiere ACHAB à ſu Muger: eſta era *Jeſabèl*, cuyo impio coraçon quiere vengar en *Elias* la muerte de ſus Prophetas en el *Ciſon*, y le amenaça con ella; teme *Elias*, y huye; aqui obrò como hombre, porque no hemos de eſperar ſiempre milagros. *Vagaba Elias errante, ſin mas norte, que ſu voluntad*, dize el texto, no le guiaba directamente Dios, que alguna vez parece que nos dexa, como hazemos con los niños, por ver sì ſaben andar. No hemos de creer à los Santos en todo illuminados, Dios les aviva la luz quando importa, otra vez los dexa en una obſcuridad, y enbueltos en tinieblas no ſaben determinarſe; de eſto ſe quexaban *Santa Thereſa*, y muchos Santos. Dios los dexa luchar, como en una obſcura noche, para que esforzado el alvedrio, ſepa deſembarazarſe de las impreſſiones dela humanidad con poca luz, porque ya es quanta baſta à deſcubrir la mejor ſenda; con eſſo ſe haze robuſto el animo, empleando todas ſus fuerzas naturales, y ſe conſtruye el merito, al qual no ſiempre
le

le correſponde mayor luz, aunque adquiera mayor gracia, porque la de Dios ſe emboça muchas vezes, y ſe oculta al miſmo que felizmente la poſee, y la ignora; no ſolo por las dudas que ſe propone humilde, pero aun por los miſmos efectos de ella, porque aun quando es mayor, no ſe explica con favores. Aſsì ſe deleyta Dios con ſus eſcogidos, apurandolos en varias maneras de criſoles, y aſsì ſe complacia en *Elias*, ſin declarado precepto de lo que havia de executar, para que ſe debieſe à sì un poco mas con el acierto. Paſſa à *Judà*, llega à *Bethſabe*, allì deſpide ſu criado, y anda todo un dia por el deſierto. Deſcanſaba acaſo à la ſombra de un junipero, y ya vencida la humanidad con la fatiga, prorrumpia en terminos, que mal entendidos pareceriān deſeſperacion. *Baſta Señor* dixo, *matame de una vez; porque no ſoi mexor que mis Avuelos*. Eſte primer impulſo mueſtra caſi vencido del afan el ſufrimiento. *Job* lo expresò muchas vezes ſin pecar. No eſtà deſeſperado *Elias*, teme de ſu paciencia, y deſea morir. Eſto lo permitio Dios, para que ſe conocieſe *Elias* con mas perfeccion, y que ſolo es don de Dios la fortaleza. Baſta dixo algun Santo à los

 fa-

favores, *Elias* à los trabajos, aquel lo dezia en ocasion dela delicia que percebio del immenso padecer, este dela angustia con que el padecer le oprime, *Elias* obraba naturalmente en el hablaba la humanidad ingenua, en aquel obraba la gracia, que exaltò la humildad, hasta conocer que no merecia se le transformase en gozo el padecer; temia le faltase el merito de sentir, por esso quiere desnudos los tormentos sin alivio: *Elias* teme el riguroso examen, confiessa su flaqueza, y el temor de que pudiese la humanidad cansada declinar en impaciencia; no teme la pena, sinò la posibilidad dela culpa. Qual de estos dos distinctos actos fue mas agradable à Dios, no es difinible, pende de conocer los fondos del coraçon, y del animo que solo Dios los penetra. El Chrisostomo dixo que este miedo, y enfado de *Elias* era pena dela crueldad de haver echo matar aquellos falsos Prophetas; esta conjetura tiene muchas repugnancias, porque aquel rigor fue zelo, y Justicia. Con sus proprias expressiones està *Elias* humilde, porque cree que no es mejor de sus antepasados, para fiarle Dios el peso de tanto afan. Yo hè creydo siempre que el mayor de *Elias*, era

era su zelo, no podia sufrir el delicto, le desesperaba la agena culpa, porque como hombre no tenia infinito el sufrimiento: queria morir, por no ver pecar. Essos mesmos trabajos provò *Jonàs*, y se los passò Dios por merito, porque todo era amor à Dios, y odio à la culpa, por esso padecia en los agenos delictos. Mas padeciò mentalmente Christo que materialmente, porque sufria otra mas dura passion en el pecado del hombre.

Cansado *Elias* duerme à la sombra del arbol en que descansaba. Es el junipero de calidad ardiente, se conserva en su ceniza, mas que en otra alguna el fuego, tiene espinas, y està siempre verde, y florido, dolor causa de cabeça su sombra, y la abochorna; quiza por esso dormia tanto *Elias*, que aun dispertado por un Angel que le dio un pan, y un vaso de agua, buelve à dormir hasta que segunda vez le despierta, y le dize, *come que te queda largo camino que andar*. A todo esto nada responde *Elias*, y obedece; dos vezes comiò, y confortado con solo esse tenue alimento, caminò quarenta dias, hasta llegar à *Horeb*, porque no le quiso Dios monstrar la senda mas corta; que como por ella distaba solo quarenta leguas, las

podia comodamente andar en ocho dias, mas ignoraba el camino; aunque ſabia à donde Dios le imbiaba, fue vagando por el monte para que ſe le debieſe algo à ſu fatiga; aſsì nos enſeña Dios, dexandonos errantes, como hemos de cooperar à nueſtro bien.

Sin haver comido en quarenta dias llega à *Horeb*, y ſe eſconde en una cueva. Eſte monte ſe llama por Antonomaſia el de Dios; eſte es el ſagrado *Sinay* de *Moyſes*, theatro de tantos prodigios. *Joſepho* dize que los paſtores de eſſe monte veneraban ſu cueva, como sì en ella hubieſe algo divino, aun antes que llegaſe à ella el Propheta. Aqui le dize Dios, que *hazes Elias*?
„ Eſtoi zelando tu honrra le reſponde,
„ olvidò ſu pacto Iſrrael, deſtruyeron tus
„ altares, mataron tus Prophetas, y
„ porque yo ſolo hè quedado, buſcan mi
„ exterminio. Sube à la eminencia del
„ monte, le dize Dios. Obedece, y vee como un eſpriritu vehemente, y ruidoſo que commoviendo el monte ſe deſpedaçaban las peñas, y ſilvaban las frondoſas Ayas; no eſtaba allì Dios, ni en un horrible terremoto que oyò, ni en las que viò vorazes lenguas de fuego, como que lo abraſaſſen todo; haſta que le ſintiò venir

en

en un suave throno de aura leve: esto significa que Dios es paz, y tranquilidad. Duda se queda, si viò algo *Elias*, ò si todo fue imaginario, aunque oyese verdaderamente la borrasca, y sintiese la suavidad del ayre en que estaba Dios; en este mismo sitio vio sus espaldas *Moyses*, *Elias* le oye, à cuya voz cubre con su capa el rostro; parece que se le queria manifestar Dios, y *Elias* lo rehusa, esto era humildad. Aqui *Moyses* le pidiò à Dios que dejase ver su cara, y aunque era acto de fervoroso amor, se le niega; *Elias* se esconde por no verla, porque prevaleciò el respecto.

Buelvele à preguntar Dios en la entrada dela cueva *que hazes?* Lo proprio le respondio *Elias*. Mucho gusta de oyrle Dios, que pregunta lo que sabe. Tiene por delicia nuestras expresiones, y aunque las vee en el corazon, quiere que las traslademos à los labios, porque sepan de Dios todos los sentidos; el corazon basta, que mudamente sabe hablar con Dios, y penetran sus internos actos los cielos, pero no se deben recatar à la lengua las plegarias, y el dolor, porque todo alabe à Dios, pues dio las facultades, y los sentidos, para emplearlos en su obse-

se-

ſequio. Lo vocal parece que nos familiariza mas con Dios, porque le tratamos entonces, como con modo humano. Hè dicho eſto contra los que deſprecian la oracion vocal, que sì es como debe ſer, tiene la miſma precioſidad que la interna, porque no es mas que ſu explicacion, sì eſtà ſolo en los labios no es oracion.

„ Parte por el deſierto à Damaſco (di-
„ ze Dios à Elias) unge allì para Rey de
„ Siria à Hazael, y para Rey de Iſrrael
„ à Jehù, hijo de Nanci, y para tu ſu-
„ ceſſor unge en Propheta à Eliſeo de
„ Abelmeula, hijo de Saphat. Al que
„ huyere del cuchillo de Hazael, le ma-
„ tarà Jehù, al que del de Jehù, le ma-
„ tara Eliſeo, porque ſolo quiero dexar
„ de Iſrrael ſiete mil varones que no Idòlatraron. Enojado eſtà Dios que elige para Reyes los hombres mas ferozes, y inexorables. La dificultad de eſte texto es grande, porque no ſe lee que haya ido à ungir eſtos Reyes *Elias*. A *Jehù* le mandò ungir *Eliſeo*, y nadie executò eſto con *Hazael*, ni era en *Siria* coſtumbre; con todo eſſo *Sanchez* dixo que era el precepto literal, y que no pudiendole dexar de obedecer *Elias*, fueron ambos Reyes dos ve-

vezes ungidos. *Cornelio* afirma que el termino *ungir*, por la figura *Catacresis*, solo significa señalar, y elegir Rey; esto lo confirma el que ni à *Eliseo* ungiò *Elias*, sinò que para darle el espiritu prophetico, y admitirle en su compañia, le echò encima su capa, ceremonia usual de eligir, assì se hazia con las que se escogian por esposas, y lo hizo *Booz* con *Ruth*, de essa metaphora usa discretamente *Ezequiel*.

Labrando con onçe siervos suyos estaba en el campo de *Abelmelua Eliseo*, quando le fue à buscar *Elias*. Esta era una Ciudad de la Provincia de *Maresa*, à esta parte del *Jordan*, otros dixeron que pertenecia à la Tribu de *Ruben*. Sin hablarle palabra, ni saludarle, le echò su capa à los hombros *Elias*, y al prodigioso contacto assintiò à la vocacion *Eliseo*. Este es uno de los milagros de *Elias*, corre en pos del *Eliseo*, y le dize, *dexame antes despedir de mi Padre*; *hazlo assì* dixo el Propheta, *pero buelve*, *porque yo hize lo que me tocaba*. Este es punto Theologico: mucho dizen las palabras de *Elias*: llamò Dios, *Elias* sirviò de instrumento, lo demas lo hà de hazer *Eliseo* libremente. Promoviò phisicamente la gracia, y sin precisar à *Eliseo*, este se determinò libre, à *Elias* no le que-

da mas que hazer , basta lo que dixo, sì queria *Eliseo* assentir: le dexa ir libre para explicar como son los movimientos de la gracia, y las vocaciones; esta siempre obra; sì el animo del hombre no se resiste, es eficaz; suelo *Elias*, sin usar de violencia alguna, para dejar su merito al alvedrio, y porque quien hà de seguirle es *Eliseo*, que *Elias* no hà de llevarle: nada le dize, porque el echarle la capa lo significaba todo; no entendemos tan facilmente siempre los hombres, y culpamos la estrechès de la gracia, casi con heregia, porque dezimos que no basta, y à la docilidad de *Eliseo* vemos que le bastò una seña, sin necesitar de mas persuasiva. Este milagro de *Elias* fue, pero por la gracia con que illuminò Dios à *Eliseo*, cuyos efectos siempre son en el hombre sobrenaturales.

Va à dexar en el seno de su Padre todos los afectos *Eliseo*, su bendicion debiò pedir, licencia no, porque ya estaba determinado. La palabras que à su Padre dijo ignoramos, debiò ser breve el colloquio, porque luego bolviò al campo. Matò los Bueyes con que labraba, y encendiò fuego, y en la madera de su arado los assò, para que comieran de ellos los la-

labradores, y el pueblo mas vecino. Solo esso tenia *Eliseo*, y se desapropria de quanto posee antes de seguir à *Elias*. Empezò el exemplar del voto dela pobreça tan exacto, que lo que poseia, no solo lo deja, pero lo reduce à ceniza, temiendo alguna traycion dela memoria. Sabia la vida casta, y celibe que hazia *Elias*, y ya que determinò vivir en su compañia, y bajo de su doctrina, en essa despedida del mundo, estaba tacitamente embebido el voto de castidad. Ni faltaba el dela obediencia, porque al precepto de *Elias* de que bolviese, se monstrò tan puntual. religion debia de ser la de *Elias*, ò dio exemplo à las ordenes dela Iglesia *Eliseo* con los tres votos.

Olvidado estarà ACHAB de *Elias* en las delicias dela corte, no lo estaba del el Propheta. Hè reparado que este temia mas à *Jesabèl* que al Rey, pues quando este le busca ayrado, *Elias* se le presenta intrepido, quando le persigue la Reyna, huye, mucha preba es del inexorable furor de las mugeres *sin igual es su ira*, dixo el sabio, y es que solo les hiere superficial la razon.

A este tienpo *Benadab* Rey de *Siria* sitiaba à *Samaria*, con tan formidables tropas

co-

como juntaron treinta y dos Reyes, que le acompañaban. Esta del capitulo veinte del tercer libro de los Reyes, es una de las historias mas embarazadas, y mas dificiles, ninguna estudiosa diligencia en este punto hà bastado à saber quienes eran estos treinta y dos Reyes, los Historiadores los callan, los Expositores no los dudan, y los ignoran: en las antiguas Chronicas, y compendios dela historia del mundo, no podemos hallar treinta y dos Reynos separados en essa era, porque *Benadab* poseya quatro Imperios, y por mucho que averiguemos, à los tres mil y quarenta años dela creacion del mundo, solo se hallan veinte y siete Reyes en la *Asia*, y la *Africa* mas vecina, y ocupaban tan infinita distancia que no los podia juntar *Benadab*, ni todos le eran tributarios, antes muchos sin comparacion mas poderosos que el. Esta duda no se puede soltar, sinò entendiendo, por el termino Reyes, Principes, que aunque soberanos, fuesen tributarios dela *Siria*, y contenidos sus estados en los dominios de *Benadab*, ò en los confines.

Despues de haver bloqueado la corte, esto imbia à dezir el Rey de *Siria* al de *Israel*: *entregame tu oro, tu plata, tus mu-*

ge-

geres, *y tus hijos*: formidable propuesta, no puede pasar de allì la arrogancia de *Benadab*, ni la vileza de animo de ACHAB, porque le responde, *que es su siervo, y que es dueño de todo lo que el poseya*. No ponderamos la infamia del Rey de *Israel*, porque faltaràn expresiones. Engreido con esta sumission de animo, el de *Siria*, buelve à imbiar otro mensajero diziendo,
„ que mañana entraran explorado-
„ res de Samaria, se llevaran los pre-
„ ciosos adornos del Real Palacio, y de
„ los de los Magnates de Israel, condu-
„ ciran captivas las mugeres, y los hijos
„ del Rey, y saquearàn la corte à su arbitrio. Recordò ACHAB de su bajeza, y aunque tarde, junta los mas ancianos, y principales varones dela corte, refiereles las insolentes embaxadas de *Benadab*, y les dize, *no le neguè lo que pedia, pero ahora reparo en que mas que demanda, es traycion*. Le respondiò todo el pueblo *à nada consientas*. Mas honrra muestran que el Rey. Essa irregularidad era castigo de las maldades de ACHAB, y empieza su oproblio por sì mismo. Aquel feroz coraçon dela Reyna ahora callà, tenia crueldad, no valor. Respondiò ACAB al Rey de *Siria*, *que à la primer propuesta consentia*,

à la

à la ſegunda no. Eſte echo es obſcuro, porque no hallamos en la ſegunda mas que en la primera, ſinò es el ſaqueo dela corte, y no podia reparar eſſo, quien queria entregar ſus mugeres, y ſus hijos; mas que à eſtos ama ſin duda à ſus vaſallos, eſte es mal reglado amor, con tanto deſprecio de ſu honrra. Lo mas cierto es que temeria abrir las puertas à los exploradores, porque entrando con ellos parte del exercito, no ſe levantàſen con la corte, y eſſo quiſo explicar quando dixo, *que ſe embolvia en la embaxada traycion*.

Eſcandecido *Benadab* le imbia à dezir, *que no baſtarà el polvo de Samaria à las manos de ſu Exercito*. Reſponde el Rey, *que no ſe glorie Benadab igualmente ceñido, como deſceñido*. Enphaſis tiene la reſpueſta, quizo dezir que no era todo uno hablar en la ocaſion con las armas en la mano, ò fuera de ella. Junta un conſexo de guerra *Benadab*, y con nuevos aproches eſtrecha el ſitio. Llegaſe à ACHAB un Propheta (ſu nombre ſe ignora) y le dize, para que conoſcas quien es Dios, „ entregarà eſta muchedumbre en tus „ manos, y triumpharàs de ella; pregunta el Rey el modo, y le reſponde, „ los

,, los criados solamente de los Principes ,, de las Provincias bastaràn. Y quien ,, empezarà la batalla? Replicò; tu, dixo el Propheta: contra toda la vana soberbia de treinta y tres Reyes opone Dios los criados de los Principes, vasallos de un solo Rey. Cuentalos ACHAB, y halla que era ducientos y treinta y dos, y todo el Exercito de *Israel* siete mil hombres; pocas tropas eran, pero sobran, porque al salir los criados de los Principes, por manguardia del Exercito, separadamente formados, fueron tan venturosas sus saetas, que cada una matò uno de los cavallos ligeros que havia mandado *Benadab* adelantarse, para reconocer esta salida. Con este no esperado accidente, huyeron los que quedaban en esse cuerpo de cavalleria, atropellando los primeros quarteles de su Exercito, hasta las tiendas de campaña de los Reyes. Entra un terror, y confusion en las tropas, huyen todos sin saber de quien, pocos tenian valor de persuadirles lo contrario; ninguno la dicha de entretenerlos; amedrantados los Reyes huyen, la confusion los impidiera, sinò les prestara alas el temor; siguen los *Israelitas* vencedores, quedò el campo, el bagaje, y

todo el tren dela guerra por ACHAB, y triumphò del mas poderoſo Exercito que contra sì vieron las Tribus.

Encuentra al Rey el miſmo Propheta, „ y le dize, ya venciſte, ſepas ahora lo „ que has de hazer, porque al cumplir „ ſu entero circulo el año, bolveràn contra tì. Todos los generos de auxilios uſa Dios con ACHAB; rigores, alagos, prodigios, y materiales aviſos; à ambos extremos ſe reſiſte ſu pertinaz malicia.

Junta un conſejo de guerra *Benadab*, y para ſer haſta ſuperſticioſa la adulacion, le dizen ſus conſejeros que ſe perdiò la batalla, porque ſe acamparon en los montes, cuyos Dioſes eran los tutelares de *Iſrael*, y creyan que los de los valles favorecerian la cauſa de *Benadab*: increhibles ſon los delirios del Gentiliſmo, introduciendo diverſidad de afectos en ſus Deidades, para hazer una guerra civil en ſus Eliſeos campos, ò ſoñado Paraiſo. Aconſejanle tambien que aparte del Exercito los treinta y dos Reyes que le acompañaban. Todo era ſuperſticion, por sì alguno tenia contra sì la ira del Numen, pero en ſu lugar quedaron Capitanes Generales. Daſe diſpoſicion à reclutas, y quando ſe cumplia el año dela pa-

padecida derrota, buelve en *Apbec Benadab* à juntar ſus tropas contra *Iſrrael*. ACHAB ſe le opone con dos pequeños exercitos, y alentado con los favorables aviſos del miſmo Propheta, no rehuſa la batalla. Temblaba al formidable peſo de los Exercitos de *Siria* la faz dela tierra: deſprecio era aun dela viſta el corto numero de los ſoldados de ACHAB. Todos peleaban confiados; en ſu eſpantoſo poder los unos, en la paſſada victoria, y los fauſtos vaticinios los otros; aſsi ſe travò ſangrienta lid, y propicia la fortuna à los *Iſrraelitas*, ò obediente à la providencia, queda por eſtos la victoria. El texto dize que *en un dia murieron ciento y veinte mil Infantes de las tropas de Benadab*; ſobre ſiete mil que quedaron de guarnicion en *Apbec*, ſe deſplomaron improviſamente ſus muros; no era eſte menor milagro, los avia el arte fundado en profundiſſimas zanjas, con todas las circunſtancias de ſeguros, nada lo era, por la adverſa voluntad de Dios à *Benadab*, y propicia al Rey de *Iſrrael*; no porque lo mereciese mas, pero le llamaba Dios con caricias, por ſi le podia reconocer author de ſus felizidades. Mas pretendia Dios, pero ſe podia eſperar la
 con-

conquista de ACHAB, si se conseguia aquel reconocimiento, porque no podia dexar de embolver tacita adoracion.

En las ruynas de *Aphec* se escondiò fugitivo, y perseguido *Benadab*, seguiàle el Rey: ya despojada la ferocidad, hizo la desgracia humildes los soberbios *Siros*; imploran la piedad de ACHAB; visten lastimoso desafeado trage de penitencia, para excitar la misericordia, y usando la necessidad quantos ardides podia llamar à la compassion, presentanse ante el Rey, piden la vida de *Benadab*, y inconsiderado ACHAB, sin reflectir si era religiosa la clemencia, ofrece su amistad, y su amparo al Rey de *Siria*, que para ser mas manifiesto le introduce en su carroza, con demostraciones mas de amigo que de contrario. Confederase con el, establecense pazes, en que pensando *Ifrrael* afianzar su seguridad, buscò su ruyna. Parte para *Damasco Benadab*, mas havia logrado vencido que pudiera venturoso, porque se lleva la amistad del Rey de *Ifrrael*, que era solo quien le sabia vencer.

Uno de los Prophetas (cuyo espiritu estaba hasta entonces oculto en *Samaria*) con zeloso furor dixo à un camarada suyo,

yo, *desembayna esse azero, y dame una cuchillada en la cabeça*; advertido este, ò compasivo, no obedece, y le dize el Propheta, *por la herida que rehusas darme, te despedazarà un Leon*, y cumpliose la prophecia. Arcana es la razon de este castigo, pues aunque tubiese este Propheta los creditos mayores de Santo, no era irracional la duda de sì aquel era desvario; ni aunque fuese acierto, debia aquel hombre executar cosa intrinsecamente mala, porque era hazer un daño con peligro de otro mayor; ni faltaba con no obedecer à ninguna contrahida obligacion. Esta reflexion es precisa, porque no se puede entender aqui culpa que mereciese aquel desastre. Esta duda no tiene mas solucion, sinò que irritado el Propheta de no haverle obedecido, profiriò lo que intrinsecamente entendia, no impuso pena, ni fue imprecacion, sinò adelantar la noticia del destino. Vio lo que havia de suceder, y la ira lo hizo promulgar con expresiones de pena, pues aunque los terminos del texto, y la explicacion del Propheta, parece que quieren insinuar que le mataria un Leon, por no haver obedecido, el sentido es que por esso le anticipaba la funesta noticia, pi-

cado de no resignarse à su precepto. Como lo haurà jusgado Dios ignoramos. Persevera el Propheta en querer que le hieran (serìa sobrenatural el impulso) y tenaz el inspirado movimiento, manda à otro lo que rehusò aquel. Este menos compasivo le hiere; estas materialidades tienen oculto misterio que no revelò Dios à los hombres. Este con desenfado cruel merece hiriendo, aquel desmerece con la piedad; este tiñe su mano en la innocente sangre de un justo, y no passa por delicto; aquel aparta la religiosa mano de una crueldad, y es demerito. En la especulativa del ingenio ambos se pueden defender, y culpar ambos, el que no hiriò pudo tener poca fee en las palabras del Propheta, y en vez de venerarle por Santo, (porque era verdadero *Israelita*) despreciarle como loco: El que obedeciò pudo tambien armar de rigor el desprecio, y herirle en odio de su observada religion; pero si en uno era lastima, y respecto, y en otro ciega obediencia, se pueden disculpar ambos.

Havia el Propheta meditado, disfrazandose en su propria sangre, una parabola, porque cubriendo el humedecido rostro de polvo, y exagerando la que no era

era del todo fingida angustia, và à encontrar con ACHAB, y le dize. Sali à
„ pelear, huìa un enemigo, uno de tus
„ Capitanes le hizo prisionero, y me le
„ entregò para guardarle, con adver-
„ tencia que sì se me escapaba, pagaria
„ yo la pena que à el se prevenia: mi vi-
„ da di fiadorà de su seguridad, ò que pa-
„ garia un talento; no supe guardarle
„ bien, y se me escapò el enemigo; que
„ hè de hazer? Respondiò el Rey, tu
„ mismo te jusgaste en lo que refieres.
Lavòse luego el Prophet dela vana mascara del polvo, y dela sangre, y cono-
„ ciole el Rey. Esto dize Dios, (profiriò
„ entonces el varon Santo) diste livertad
„ à un reo de muerte, (este era Benadab)
„ pondras por esso tu vida por la suya,
„ padecerà tu pueblo los estragos que al
„ suyo se prevenian. Oyò esto con desprecio, y colera el Rey. Tambien parece obscura esta historia. No se le mandò à ACHAB matar al Rey de *Siria*, perdonarle vencido parecio magnanimidad, y superioridad de corazon digna dela Magestad; muchos pasados exemplos aprueban la generosidad de ACHAB, y muchos la immitaron despues. Estas plausibles apariencias tiene este echo, assì jus-

gamos necios los hombres, y Dios le reprobò como iniquo, porque amaba tanto ACHAB al Gentilismo, que inclinò facilmente su animo à la piedad el ser una la religion de ambos. Dispuso de los vencidos con arrogancia, y vanidad, como si fuese suya la victoria que nada debiò à su mano, à su valor, ni à su industria; toda era de Dios, y todo milagro: y assi tocaba à su alta disposicion el tropheo: ò por lo menos debia agradecerle ACHAB, oprimiendo à los Gentiles, y usando de la victoria, como sobrenatural; pero al contrario soberbio, à si se atribuye el triumpho, disponiendo de los materiales dela felizidad con soberbia, ò no jusgandola felizidad, porque la apropriò toda à su valor. En las sangrientas aras de un azero queria Dios por victima à *Benadab*, porque le creyò menos omnipotente en los valles, y el arrogante Rey de *Isrrael*, que fiò todas las disposiciones dela victoria à un Propheta, ya conseguida le olvida. Se dexò guiar para ser feliz, y mostrandole la experiencia que essa era la senda, se desvia de ella, como sinò pudiera ser desdichado. Hermano llama à *Benadab* despues de vencido, como si le compadeciese, por lo que le oprimiò
Dios,

Dios, y esto ya tocaba casi en odio de la Divinidad que le havia sido propicia, para ser tambien desagradecido: tantas culpas embuelve una que parecio à los ojos de los mortales virtud.

Contristado el Rey del infausto vaticinio del Propheta, (que aunque le despreciaron las apariencias, no le olvidò el temor) para distraherse de las justas tiranas aprehensiones, idèa hazer un jardin de una heredad que vecina al Palacio tenia *Nabot Israelita*. Deliraba en designios que le embelesen, para confundir la reflexion, mas util sì la dexàra echar raizes. Introducimosle à la mente alguna vez violentas especies, que borren las que atormentan, pero como estas las depositò el temor en el corazon, descansa mal, herido el amor proprio: allà se và nuestro pensamiento donde le llama el temor, porque como este de su naturaleza es vigilante, aun quando quiere descansar el animo, le dispierta, y assì buscamos en vano la diversion, porque el que se dexa vencer de ella es poco mal. Pidele à *Nabotb* el Rey su viña, comprada, ò compensado, y aun excedido su valor con otra; *Nabotb* la niega, por ser antigua heredad de sus Mayores; rustica inurbani-

 dad

dad le pareciò al Rey que usase de su derecho, y atropellase con su gusto. Aquella pertinaz voluntad con que amamos lo que en larga serie de años se continuò posesion de la familia, es un genero de flaqueza de animo, ò una vanidad de tener à mano la prueba de la antiguedad de ella. Amamos lo que poseyeron nuestros Mayores, sin mas razon que complacernos en haverles sucedido, y no es siempre blason, ni asumpto à la vanidad. Enojase el Rey de la resistencia de este vasallo, tanto que expressa el texto, *que enfermò del sentimiento, negando la cara à sus aulicos*. Los jurisperitos le hubieran sin duda dado à ACHAB razones para tomar la heredad de *Naboth*, sin defraudarle su precio. Abatido animo tiene ACHAB, que por tan leve motivo deja que passe à dolencia el sentimiento; lucharia sin duda con la justicia la ira, y poco rico de expedientes el ingenio, abatiò la humanidad. Noticiosa del sucesso *Jesabel*, escandecida de la constancia del vasallo, y de la flojedad del Principe, le reprehende à este la poca authoridad con que regia el Reyno, y menos embaraçada à declinar en tirania, le dixo al Rey, *yo te darè la viña de Naboth*. Muchos arbitrios tenia
que

que tomar la cruel Reyna, pero elige el mas inhumano. Publica un ayuno, y manda que dando lugar à *Naboth*, entre los principales varones de *Israel*, se le saque un falso testimonio de blasphemo contra Dios, y el Rey, y se le dè por pena apedrearle. Puntualmente estubo obedecida la malvada *Jesabel*; muere *Naboth*, proferida la iniqua sentencia, por Juezes que eran complices de la maldad. La Escritura dize que *dos hijos del Demonio sirvieron de testigos ala mentira*; y estaba tan corrompida en *Israel* la justicia, que en nadie hallò repugnancia precepto tan execrable. Burla hizo *Jesabel* dela penitencia, y del ayuno, porque le eligio por pretexto, mandò dos perjurios, ordenò un falso testimonio, cometiò un omicidio, una tirania, y una venganza; complicò al fin tantos delictos, que echa monstruo de iniquidad, quedò infame exemplo à los Siglos la perversa Reyna. Mandolo sin noticia del Rey, usurpando su nombre, y sellando el despacho con el Real sello, que usaba ACHAB, que aunque al parecer innocente, las mesmas culpas de la Reyna cometia. Muriò à manos del injusto rigor de una muger uno de los mas ajustados varones

nes de *Isrrael*. El mayor delicto le imputan, para que sea la injusticia mayor, queriendola hazer parecer menos, con la observancia del *Levitico*, porque aunque Idòlatra *Isrrael*, aun le quedaban, sinò la religion, las leyes de *Moyses*. Era tanto delicto la blasphemia, que en vez de dezir que maldijo *Naboth* à Dios, y al Rey, dixeron que *Bendijo*, porque ni aun osaban proferir el termino directamente significativo de essa culpa, y usaban en el Antiphrasis del Euphonismo.

Muerto *Naboth*, como sì la tirania hubiese dado algun nuevo derecho à la Reyna, se pone en posession de su deseada heredad. El dilatado Reyno de *Isrrael* no satisfacia su ambicion: suya era aquella tierra, incluyda en el alto Dominio dela Corona; el poco que à *Naboth* le quedaba pretende, porque no nos satisfacemos sinò en lo ageno; por esso es hidropica la ambicion, porque como nunca puede ser todo nuestro, siempre tiene que desear, y esse es el unico modo de menoscavarse el gozo delo que tiene. „ Baxa à gozar dela viña de Naboth, „ dixo la impia Jesabel al Rey, porque „ ya murio. Sin mas inquisicion del sucesso, usa de ella ACHAB, como propria;

pría ; el texto no expresa noticioso al Rey dela tirania de *Jesabel*; probable es que no lo alcançase antes , pero sì se le escondiò la noticia despues de executada tan detestable maldad , se saca dura consequencia contra el Rey , en el remisso methodo de su govierno permitiendole al ageno arbitrio . Ninguna authoridad suponemos en ACHAB sì lo ignorò , ninguna justicia sì lo aprobò executado. Loque Dios le imbia à dezir con el Propheta , le supone delinquente , y que se conformò al dictamen dela tirana Reyna . No careciò de immitacion esta maldad , casi en los mismos terminos , porque *Eudoxia* muger del Emperador *Arcadio* persiguiò , hasta que rindiò la vida à *San Juan Chrisostomo* , porque defendia à la viuda *Calitropes* , cuya viña deseaba la Reyna .

Indignado Dios imbia à *Elias* , que diga esto à ACHAB . Mataste , y poseiste , ,, por esso lameran los perros tu sangre , ,, donde lamieron la de Naboth . Segarà ,, Dios la espiga de tu posteridad . Harà ,, tu casa como la de Jeroboam , y Baasa : En esse campo despedazaran los ,, perros à Jesabel , de tì sucederà lo ,, proprio , si mueres en poblado , y si en

,, los

,, los campos, seràs misero pasto de las ,, aves. Mi enemigo eres, dixo el Rey: ,, tu eres tu mayor enemigo, replicò ,, Elias, que te has vendido à la iniquidad: elegante phrase, para espressar la esclavitud al delicto. Dos vezes dize el texto que se vendiò à la culpa ACHAB, porque servia à la Idòlatria, y à *Jesabel*, esta la radicò en el coraçon del Rey, porque su Padre *Itobal* era sacerdote del Idolo *Ostrates*; assì authorizaron el Ministerio, para que fuese mas venerado el Templo, porque no se exime dela lisonja ni los sagrado.

A las formidables vozes de *Elias*, tiembla ACHAB: despedaça de dolor sus vestiduras, depone los pomposos adornos dela Magestad, niegase à la vista de sus cortesanos, castigan rigurosos silicios su carne, y dexando la mullida pluma del lecho, entrega su fingido descanso à la dura aspereza del suelo; ayuna, llora, y inclinando compungido la caveza, todas las señas tiene ACHAB de penitente. *Lira*, *Cayetano*, y *Dionisio* tienen esta penitencia por servil; miedo le imaginaron dela pena, y no amor à Dios. *San Geronimo* llama feliz à este arrepentimiento. El *Abulense*, *Hugo*, *Vatablo*, y el

Chri-

Chrisostomo, la creyeron verdadera penitencia. No puedo entender como lo fuesse, sinò se lee que detestase la Idòlatria, y con ella no se pudo justificar. Este echo es uno de los obscurrissimos del texto, porque parece, que le aprobò Dios el dolor, y le admitiò penitente, porque le dixo à *Elias, has visto humillado al Rey? Su humildad harà que difiera mi decreto hasta despues de su muerte, y le cumpla en sus hijos.* Como admirado habla Dios, para expresar la dureza del coraçon de ACHAB, ò placentèro de que se hubiese esta en parte ablandado. No debiamos leer los pecadores esta historia, por no obstinarnos confiados. Apenas dà el Rey mas perverso señas de arrepentido, quando lo està Dios de castigarle; un dolor tan remisso, y tan poco duradero haze prevalecer la clemencia, encerrando como en un parentesis la justicia. Dios no la podia olvidar, pero la dilata, como dueño absoluto de exercerla, à quando no tenga de que dolerse su clemencia, que no es en vano infinita. Vio Dios los delictos que despues havia de cometer ACHAB, y ama tanto este actual dolor, que por el difiere la pena, perdonandole à ACHAB, por

el

el termino de su vida, aun las maldades que hà de cometer. Que la penitencia de oy suspenda el castigo del error de mañana, es quanto tiene que hazer lo immenso dela piedad, ni pudiera Dios usar de ella en esta forma, sin la presciència dela calidad dela malicia, con que havia de pecar despues ACHAB. Viò Dios sus culpas antes de cometerlas, previnoles la pena, pero estas aparentes materialidades del castigo las suspende, premiando un dolor, sin faltar à la justicia, porque reconociò sus culpas el Rey; este modo de perdonar tan exquisito es doctrina; esso muestra que no desarma el enojo de Dios sinò el arrepentimiento, y la penitencia, y le hubiera desarmado mas ACHAB, sì hubiera esta mas perseverante purificado del todo el coraçon. La gran duda Theologica està en sì merecio con essas demonstraciones ACHAB? La solucion depende de saber sì llegò à justificarse; sin esso no podia transcender los Cielos el merito; sin ninguna porcion de el no podia Dios templar su ira, porque seria faltar à la rectitud, y assì nos quedaria una obscurissima duda, sinò supieramos que aunque no se haze grato à Dios sinò el que se justi-

tifi-

tifica, qualquiera obra buena implora su extraordinaria piedad, y usa Dios de ella à proporcion, no del merito, (porque verdaderamente no le hay) sinò de una humildad de animo, veneracion, culto, ò respecto à la Deidad, que todo inclina à Dios à hazer, con temporalidades, quanto no repugna à lo radical dela Justicia, porque esta tiene mas alto origen, y mas imperceptible fin.

Despues de tres años de este echo, que poco emendado en sus errores, era el mesmo que siempre ACHAB, fiado en la amistad de *Josaphat* Rey de *Judà*, y en la contrahida affinidad entre essas dos familias (como escrivimos en la vida de los Reyes de *Judà*) quiso recuperar à *Ramoth* de las manos del Rey de *Siria*. Junta quatrocientos fabulosos Prophetas de *Baal* para consultar el exito dela guerra, y coronandose ridiculamente *Sedecias* de unas astas de hierro, le dize al Rey. *Ventilaràs con estos la Siria, hasta que la extermines*. Olvidado està ACHAB de los verdaderos Prophetas, porque se fia en los falsos, y supersticiosos Agorèros. Estaba con el el Rey de *Judà*, à cuyas instancias llamaron à *Micheas* verdadero Propheta del Señor, este quando le pregunta ACHAB,

le oculta quanto entiende, quando *Josaphat*, lo declara: con este solo se atreve à proferir la verdad, porque la amaba; la recata del Rey de *Israel*, porque este la aborrecia, no era temor, ni lisonja, prudencia era, para no malograr las serias amonestaciones que le hubieran podido ser utiles, bien escuchadas. En el citado libro escribi la misteriosa vision de *Micheas*, el enojo de ACHAB por el triste vaticinio, y su riguroso decreto contra el Propheta que despreciado fue el premio de su verdad una prision.

Alentado de los suyos sale ACHAB à campaña contra el Rey de *Siria*, sin reales ornamentos. Disfrazase de soldado, porque menos reparable, le parecia que iva mas seguro, però llevò consigo su destino. A los primeros encuentros del Exercito enemigo, una saeta que no tenia mas objeto que la contraria multitud, hiriò al Rey tan mortalmente, que mandò à su cochero le sacase del campo de batalla, para morir sì quiera con mas quietud, pero circulando mas persurosa à desaogar en la herida la sangre, con el veloz movimiento, desperdiciò tantos espiritus, que desemparado de ellos, espirò en el proprio carro militar que le pretendia sacar
del

del peligro. *Josepho* dixo, que solo ACHAB muriò en este combate, lo qual sobre ser inverosimil, es contra el texto, porque durò la batalla todo el dia, ò fue exageracion dela tragedia del Rey, no contando los demas que fueron victima del rigor de los vencedores. Sus criados condujeron su cadaver à *Samaria*, donde le dieron sumptuosa sepultura. En su piscina lavaron las teñidas riendas, y el coche, y lamieron dela sangre los perros.

Assentada la verdad de *Elias*, queda dificultoso este texto, porque le havia prophetizado à ACHAB, que donde murio *Naboth* lamerian su sangre los perros, y como aquel murio apedreado en *Jesrrael*, y de esta sangre gustaron los perros en el lago *de Samaria*, parece que no se cumpliò la prophecia. Algunas soluciones tiene esta duda, porque *Elias* no limitò el lugar con termino circunscriptivo al mesmo en que padeciò suplicio *Naboth*, y tomò toda la Provincia por el lugar, porque *Jesrrael* era dela de *Samaria*, y ambas desgracias sucedieron en la misma Provincia. Los *Rabinos* responden de otra manera, porque quieren que siendo passo desde *Ramoth* à *Samaria Jesrrael*, en uno de sus lagos, dizen que se lavaron las armas de ACHAB,

 teñi-

teñidas en ſangre, y que de ella bevieron los perros. Otros dizen que revocò Dios muchas circunſtancias dela ſentencia, por aquel (aunque poco firme) dolor de ACHAB. *Saliano*, y *Sanchez* dixeron que eſſa prophecia, ſe havia cumplido en ſu hijo *Joram* que era ſu ſangre, cuyo cadaver echò *Jehù* en la viña de *Naboth*.

Otra duda queda que dilucidar en el texto, porque havia dicho *Elias* que sì moria ACHAB en el campo, ſeria paſto de las aves, y aqui expreſamente leemos que ſe le dio en *Samaria* ſepultura. Eſta dificultad hè tenido yo ſiempre por mayor de la otra. Muchos Expoſitores dizen, que probaron de ſu ſangre las aves en el campo de *Ramoth*, donde empezò à verterla, y que *Elias* tomò la parte por el todo; pero nada de eſto refiere la Eſcritura, ni en aquel dia, en que podia conſervar (aun derramada) ſu propria ſubſtancia la ſangre, pudieron las aves en la confuſion dela batalla, baxar à picar de ella; aunque pudo quedar deſpues embebido en la tierra el color, que impropriamente ſeria ſangre. Otros dixeron que por ACHAB ſe entiende ſu deſcendencia, y aun para eſſo es meneſter ſaçar à *Ochoſias* ſu Primogenito, de quien

no

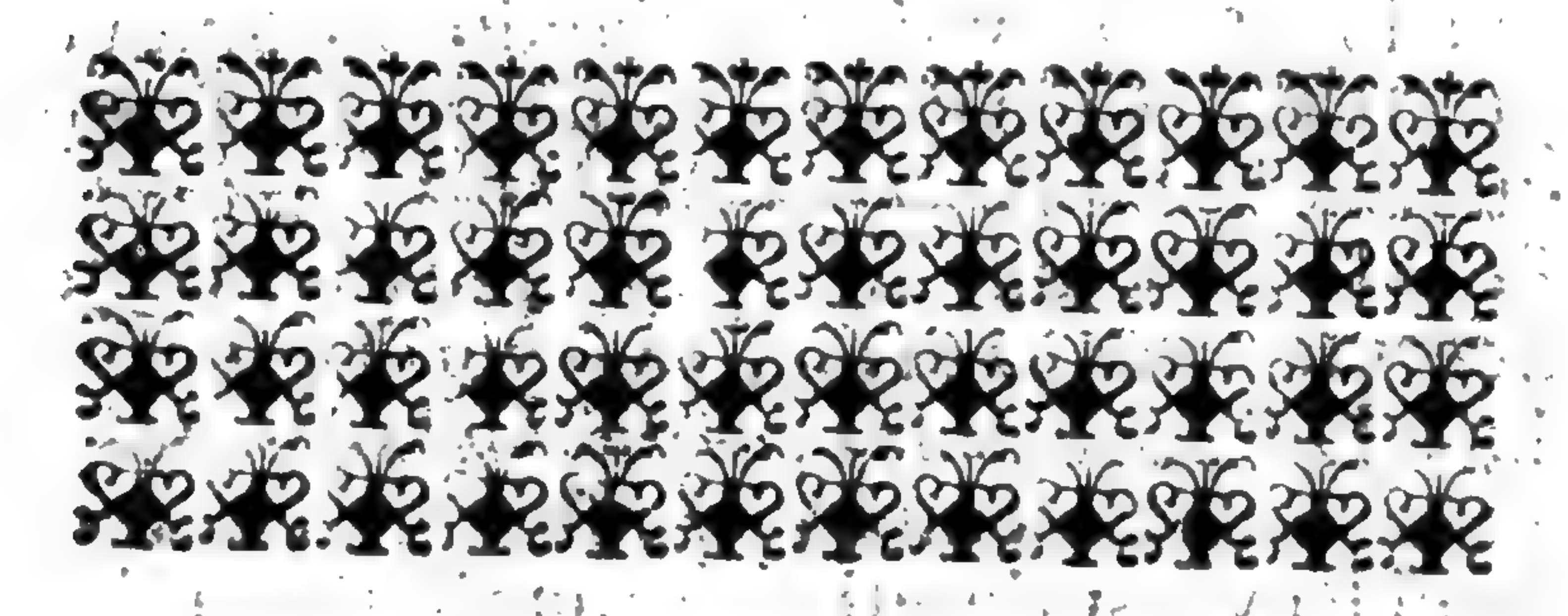
no ſe dize le comieſen las aves, y ſolo porque en ſu muerte, no dize el texto que le enterraron, han tomado motivo de ſoltar de eſſa manera la duda; pero es improbable que no ſepultaſen à *Ochoſias*, que muriò de una cayda, y reynò deſpues ſu hermano *Joram* ſin contradiccion. Algunos con la penitencia de ACHAB ſe ſalen de la duda, y dizen que revocò Dios la ſentencia en mucha parte, y que sì bien, no declarò Dios al Propheta mas piedad que la dilacion del caſtigo, es tan immenſa ſu miſericordia que ſiempre hay que entender mas de ella. Propalò *Elias* el decreto de la juſticia ſiempre ſubordinado à las eficacias del dolor, como fuè el que profiriò *Jonas* contra *Ninive*, dezia que ſe ſubvertiria, pero ſe entiende ſinò hazian penitencia, porque muchos decretos ſe profieren como abſolutos, y ſon condicionales.

Muere ACHAB en ſu Idòlatria, y como aquel leve dolor, no mereciò mas que temporal clemencia, guardò Dios el caſtigo à la eternidad. Edificò ſumptuoſos Palacios, cuyos primores ſe llevaron la admiracion del Oriente, fundò Ciudades, fabricò armadas, juntò Exercitos, triumphò dos vezes de ſus enemi-

gos, y lo que es mas nunca le faltáron Prophetas, que le avisasen. Vanos hizo su inflexible radicada malicia los favores, y los auxilios. Olvidò à Dios quando pudo buscarle, por esso fue justicia, que viva eternamente sin Dios en los braços de la muerte.



OCHO-



OCHOSIAS.

VIII. REY DE ISRRAEL.

SON las mutaciones de govierno, riesgo de las pasadas providencias, las mas vezes ruyna. Essa variedad de Theatro esperan ambiciosos, ò inselizes. A cada vasallo le parece que empieça à vivir, quando empieça de nuevo à obedecer, y mientras llega el desengaño, (que en las cortes no madruga) nace, ò se fomenta en todos una esperanza que no haze burla del deseo, antes que haya fomentado mil desvarios. Essa es la era de las osadias, y la en que los opressos meditan sacudir el pesado yugo que padecen. Esto intentò el *Moabita* luego que

muriò *Achab*, y despreciando al nuevo joven Rey OCHOSIAS, niega el tributo que acostumbraba pagar à *Israel*: tanta falta hizo un mal Rey, no porque fuese acertado su govierno, sinò porque fue feliz. Duran algunas providencias, ò felicidades que produjo el acaso, quanto dura el Rey, si de estas se manifestasen las raizes, no las tienen mas que en una opinion, ò credito que hizo lentamente robusto el tiempo: muchas cosas son porque fueron, y permanecen sin mas razon que el descuydo del que las padece como agravio: mucho tiempo antes hubiera podido sacudir el yugo *Moab*, pero le tolera, hasta que la novedad le inspira tentar la suerte.

Apenas reyna OCHOSIAS quando pierde un feudatario; mal preliminar tiene esse Throno; aqui empieça el castigo de las culpas de *Achab*, ò aqui prosigue, porque su tragico fin fue la primera explicacion dela ira conque provocò à Dios. Para ponderar el texto la maldad de OCHOSIAS dize que immitò à *Achab*, y à *Jesabèl*, no hà menester mas expression. Dos pessimas derivaciones padece el infeliz Principe; mas infeliz, porque sigue el perverso errado dictamen de su crian-

crianza: esto no es disculparle, pero es compadecerle: ser malo el que se criò entre buenos, es vulgar desliz dela naturaleza: ser bueno el que entre malos, es prodigio. Idòlatra es OCHOSIAS como sus Mayores; esta era la religion que se enseñaba en el Palacio, ò en la escuela de los Reyes de *Isrrael*; meçieron su cuna prophanos canticos à la mentida deidad de *Sidonia*, y *Moab*; nunca oyò los de *David*, y sì alguna vez los proferia *Elias*, causaban desprecio. Politica hizieron los Reyes de *Isrrael*, de que se olvidase la verdad, para que no atrajese à su Templo *Jerusalem* los hijos de *Jacob*, y pudiese la religion bolverlos à sotometer à la casa de *David*, donde solo (aunque con intercadencias) se conservaba la ley. No creyan los Principes de *Isrrael* lo que mandaban professar, no buscaban la fee, sinò el errado culto, castigaban no al que no creya en sus Dioses, sinò al que no los adoraba, porque toda la religion la jusgaban compuesta de materialidades, sin la obligacion de sugetar el dictamen, porque veian en tanta diferencia de Idolos, dividida la opinion, y no negado el auxilio, arte conque el Demonio engañò el gentilismo, y mas que à todos à OCHO-

SIAS,

SIAS, porque haviendo por desgracia caydo en el lindar del cancel que guardaba la puerta de su çenaculo, y gravemente maltratado, no menos dela aprehension que del mal, imbio à *Acaròn* unos confidentes suyos para que consultasen con el Idolo *Belsebub* el exito dela dolencia. No pide la salud, sinò la seguridad dela noticia, parece que desconfia del poder de essa Deidad, solo esse acierto hallo en OCHOSIAS: pretende saber lo que le puede dezir por conjeturas el Demonio; la vida no se la pudiera este alargar, y assì pregunta, y no ruega, sin querer hazer desprecio del Idolo, le haze, y acierta con el error; essa es la fuerça dela justicia, que obraba, aun no entendida de quien la exercitaba. No se debe acudir à Dios con preguntas, sinò con ruegos; pero nuestra soberbia una Deidad eligiera que respondiese satisfaciendo à la curiosidad, ò la duda, aun en competencia de otra que callando remediase.

Teme morir, y solo quiere saberlo, ò para acomodar el animo à la desgracia, ò para ahorrarse el tormento de temerla. El *Seneca* dixo que no tenia la muerte de malo, mas que el precederla temores, sus congojas son mas terribles en la aprehen-

hension que en el golpe, porque ya entorpecido el sentido, deja de ser sensible la angustia.

Era tanta la aprehension del Rey que desconfiado de los Idolos de *Israel*, và à buscar el de *Acaròn*. Este era un simulacro de los mas ridiculos del Gentilismo (dudàrase de la verdad, sinò lo dìxera la Escritura) donde lee la *vulgata Belsebub*, los *Settenta* escriben *Mosca*, *Josepho* le llama *Meodis*, significa lo mismo. Una mosca era la figura de este Idolo construydo de los Acaronitas. Para expeler la molesta plaga de estas, forjaba el miedo la Deidad, adoraban los Gentiles lo que temian, para que fuese infame, y villano el obsequio, y no tubiese mas razon que el interès. Adoraban la palidèz, el horror, la calentura, y otros males, creyendo librarse de ellos; conque construyan un Dios de los defectos de la naturaleza. El Idolo *Sminèo* tenia figura de ratòn; el *Parnopèo* de *Mosquito*, assì brutalmente se disfraçaba el Demonio, hablando por tan viles instrumentos, para hazer mayor burla del hombre. A una mosca pregunta de sì OCHOSIAS; nada sobraba mas en *Israel* que Idolos. *Sidonia*, *Egipto*, *Moab*, *Idumèa* havian dado originales, y copias

de

de los suyos; aun estaban en *Dan*, y *Bethel* los Beçerros de oro de *Jeroboam*, y el Rey busca la mosca de *Acaron*: esta que parece irregularidad, tenia su motivo. Vivia *Elias* en *Israel*, y de respecto estaban sus Idolos mudos, sus sacerdotes errantes, y de miedo del Propheta, no tenia en *Israel* tantos defensados el error, porque havian debido sus avisos al escarmiento. *Acaròn*, no era dela jurisdicion de las Tribus, y por esso andaba allì mas licencioso el Demonio. En esse mesmo Idolo se representaba la lascivia; por esso llama *Luciano* moscas à las rameras, y haziendose el capricho servir dela Deidad, el desorden de los afectos era alguna vez culto.

Este echo del Rey revelò Dios por un Angel à *Elias*, y le dize, vè à encontrar „ los mensajeros de OCHOSIAS, y diles „ acaso no tenia Israel Dios que le buscais en Acaron? Por lo que, esto dize „ el Señor que digais al Rey, no baxaras dela cama à que subistè, y has de morir: executalo assì el Propheta, y al hablar con los que bolvian de *Acaròn*, añade *has de morir con la muerte*; este pleonasmo que es un genero de frase del idioma *Hebrèo*, era adelantar mas triste vatici-

ci-

cinio, porque le amenaça al Rey dos muertes. Refierenle eſtas palabras de *Elias* los menſageros, y como no le conocian, no pudieron dar mayor noticia de ſu author; pregunta el Rey las ſeñas de quien lo oyeron, y le dizen, *un hombre velloſo, ceñido con unas pieles, fue el que nos hablò. Eſte es Elias*, dixo el Rey. Pocos le dexaban de conocer en *Iſrrael*, menos los dela corte, porque entraba pocas vezes en ella. Aſpero como ſu zelante condicion era ſu veſtido, reprehendia aſsì el prophano adorno de los *Iſrraelitas*, y en ſu deſprecio, veſtia aparentes, y ocultos cilicios, con eſtos ſe interponia con Dios para el perdon, con aquellos reprehendia: era toda ſu gala una piel de oveja; *Rabì Eleazar*, citado del *Cornelio* dize que era la piel del cordero que en vez de ſu hijo ſacrificò *Abraham*, conſervada milagroſamente para *Elias*; eſta erudiccion eſtà inventada del capricho. La Eſcritura llama à *Elias velloſo*, aſsì horrible permitiò Dios le hizieſe la naturaleça, para que cauſaſen mas terror ſus amenaças. Lo raro, y agreſte de ſu alimento, y habitacion le curtiò, haſta cubrirſe de aſpero vello, y conformaba ſu apariencia, con ſu auſteridad. Nadie tenia eſtos diſtinc-

tinctivos de *Elias*, por esso con solas las señas le conoce el Rey. Assi andaba el Propheta, por el Reyno de *Israel*, objeto de risa para muchos, de terror para los mas, de veneracion, y respecto para pocos; todo lo despreciaba el varon Santo, porque el alma enagenada en divinidades, descuydaba del humilde culto del cuerpo: esto viò muchas vezes en sus portentosos moradores la *Thebàida*.

Imbia el Rey un Capitan con cinquenta soldados, para que busquen à *Elias*, y le traygan à su presencia; encuentranle en la eminencia de un monte, y le dize „ el Capitan, baxa hombre de Dios que „ el Rey te llama; si soy de Dios, dixo „ el Propheta, desprendase fuego del „ Cielo, y te devòre, con los cinquenta „ que te siguen. Apenas lo huvo proferido, que embueltos en visible llama los miseros soldados, y su Jefe, se resolvieron en ceniza. Imbia el Rey otros cincuenta, hablan con el mismo estilo, y sucede lo proprio; estos bien hubieran podido escarmentar, pero no pudieron dejar de obedecer. Porfia el Rey en imbiar otra compania de soldados con su Capitan, y este mas advertido, ò religioso, adora à *Elias* antes de referir su embajada. Es dificil

ficil de entender este echo, porque aunque el fin de *Elias* haya sido hazer formidable el nombre de Dios en *Israel*, no se lee en que faltaron los que sin ofender al Propheta obedecian al Rey; antes le confiesan Santo, y le hablan con reverencia, y era natural compadecerse de estos, porque la imprudente arrogancia de llamarse solo era de OCHOSIAS. De las mismas palabras del texto se aclàra mas la razon de *Elias*. El primero le dixo que *el Rey mandaba*, esta imperiosa voz era verdad, pero ofendia la libertad en que Dios havia puesto à *Elias*, porque le queria exempto de todo el poder de un Rey Idolatra, y *Elias* por alta inspiracion, y privilegio, no queria obedecer à quien no adoraba à Dios. El segundo le dixo que *baxase apriessa*; esta precision ya era irreverencia, y tacita jatancia de que le podia obligar à hazerlo; y no queria *Elias*, que se reconociese otro absoluto poder que el de Dios, para hablar con libertad contra el vicio; y pretendia publicarse no sujeto à las humanas violencias. El tercero postrado en tierra le dixo, compadecete de mi varon de Dios, dos Jeses que me precedieron, entregaste con sus companias à vorazes llamas
,, que

„ que caſtigaron ſu oſadia; no me pierdas. Eſto dixo atento eſte hombre, ni otra palabra profiriò de ſu embaxada, dizela ſin dezirla, formando un preludio de rendimiento, y plegarias.

Un Angel dixo entonces al Propheta; *baxa, y no temas*. Eſto me hà echo entrar en la duda, de sì la repugnancia de obedecer en *Elias*, era temor, y ſe fortificaba con los milagros; el temer no menoſcababa ſu virtud, dexabale Dios reconocer ſu natural flaqueza, para que fueſe mas Santo. El miedo le hizo llamar à Dios, con tanta fee que le precisò à ſocorrerle con llamas; gran prodigio! Enſeña la gracia al hombre medios que parece que preciſan à Dios.

Và *Elias* à *Samaria*, y introducido à la preſencia del Rey, ſin preceder mas cumplimentos le dize, porque conſultaſte à
„ Belſebub Dios de Acaròn, como ſinò
„ hubiera Dios en Iſrrael, no te levan-
„ taràs de eſſa cama, y has de morir; con eſto ſe ſalio dela pieza, y dexò al Rey libre dela indeciſion, pero yà con el afan dela ſeguridad de ſu muerte; de los meſmos labios del Propheta quiſo oyrlo, porque aun le perſuadia el amor proprio, que podian equivocarſe los que ſe lo refirieron primero. Eſte

Este fue el ultimo infausto vaticinio de *Elias*; retirase à la soledad, para disponerse al dichoso fin que esperaba; fue à *Galgala* con *Eliseo*, y al salir dela poblacion le dize; *esperame aqui, porque Dios me imbia à Betbèl*. Ya se le havia à *Elias* revelado su portentoso transito en la nube, ò carroza de fuego, y lo recata su humildad de *Eliseo*, que illuminado, ò rezeloso que no se le desapareciese *Elias*, no le quiso dexar: *vive Dios* (le dixo) *y vivas tu que no te dexarè*. No parece que fue precepto el de *Elias*, sinò persuasion, ò ruego. Baxan à *Betbel*, y salen los Prophetas que allì estaban à encontrarle: todos eran sus discipulos, y vivian en los montes de *Betbel*, *Galgala*, y *Jericò*; los mas en el *Carmelo*; este retiro proprio para la oracion, naciò de las fatalidades del siglo, porque perseguidos de los Idòlatras, no podian vivir quietamente en poblado. Eran su habitacion los bosques, y las cavernas, donde à choros cantaban Psalmos de *David*, y otras alabanças al Señor: venia el espiritu de Dios sobre ellos, y componian con proporcionado emphasis à la abstraccion dela mente otros canticos, y prophecias. Haviaseles revelado que aquel dia desapa-

receria *Elias*; preguntanſelo à *Eliſeo*, y eſte les impone ſilencio, por no ofender la modeſtia del Propheta, que otra vez le dize *que ſe quede allì, porque el Señor le mandaba paſſar à Jericò; no harè tal*, reſpondiò *Eliſeo*. Queria *Elias* robarſe à los ojos de los mortales, para que ignoraſe el mundo el prodigioſo favor de ſu tranſito; por eſto no le dexa *Eliſeo*, queriendo ſer ocular teſtigo, de tan ſingular maravilla. Permitiò Dios eſta que parecia curioſidad, para que quedaſe indubitable, y canonizada con eſte prodigio la Santidad de *Elias*. Los dicipulos de *Jericò* preguntan lo meſmo à *Eliſeo* que los de *Betbel*, y no fue diſtincta la reſpueſta. Todos ſabian que aquel dia ſe les havia de auſentar *Elias* para ſiempre, el modo ignoraban. Tercera vez quiere partir al *Jordan* ſin *Eliſeo*, eſte ſe reſiſte, y van ambos, ſeguidos à lo lexos de cinquenta dicipulos de *Jericò*. Querian todos ver el milagro; eſto era devocion, y amor al Propheta; quererlos ver no es la mayor perfeccion, alguna vez es falta de fee. *San Luis* no quiſo ver la aparicion de Chriſto en forma de infante, en la hoſtia conſagrada; deſdeñòſe de parecer que neceſitaba ſu fee de los ſentidos. *Santo Thomas*

mas no fiò mas que à ellos creer la resurreccion de su maestro. Esta dureça importò para autenticar el milagro, y aquella firmeça de animo de *San Luis* para hazer autentica una fee, que fue admiràcion de los herejes, y exemplo à los catholicos. Estos discipulos de *Elias* buscaban en la ocular noticia una instruccion. Muchos le seguian, porque le amaban, de estos era *Eliseo*, con quien llega à las riveras del *Jordan*, que entumecido con sus crecidos raudales les negaba el passo. Açòta con su capa *Elias* las aguas, y se dividen, muestra el soberbio rio sus guijas, y enjutas las huellan las imperiosas plantas de ambos Prophetas. Al pisar la opuesta orilla, le dize à *Eliseo pide de mi lo que quisieres, antes que nos separemos*, y este le responde, *hagase doble en mi tu espiritu*. *Cosa mui dificil pediste* replicò *Elias*, *pero sì me vieres quando me aparten de tì, lograràs lo que deseas, no, sì no me ves.*

Mucho hà dado que dudar *Eliseo* en lo que pide, y *Elias* en lo que responde. Si quiso doble virtud de hazer milagros, como entienden *San Pedro Damian*, y *Theodoreto*, no era mui humilde la peticion, porque el que retira mas à lo arcano su virtud, la arriesga menos. Estos Antho-

res fundan su opinion, contandole à *Elias* doze prodigios, y veinte y quatro à *Eliseo*; otros le cuentan à este catorce. y siete à *Elias*. Toda la vida de estos Prophetas era un portento, y numerarles à punto fixo los milagros, me hà parecido sutileza; mas son en los Santos los que ignoramos, que los que sabemos, ni por ellos se gradua la virtud, aunque se manifiesta.

Otros dizen que pedia *Eliseo* que se transfiriese à el aquel gran zelo de *Elias*, y que el termino doble, es exageracion que caè sobre su espiritu, no sobre el que deseaba *Eliseo*: no queria ser tan Santo como *Elias*, sinò tan zelante, imbidiando aquella alta virtud, con que cuydaba dela honrra de Dios. Trabajando *Eliseo* podia ser tan gran Santo como *Elias*, y desconfiando de sì, pide su interposicion, para conseguir la gracia que para esso era menester; por esso le dixo *Elias*, que era dificil, no porque creyese no podia ser tan Santo como el, y aun mas, pero ignorando entonces como havia de cooperar para merecer essa gracia, creyò que no era facil, sin que pusiese por su parte proporcionados medios, que siempre son dificiles en la humanidad, medida naturalmente.

El

El *Hebreo* lee de otra manera este texto, y dize *bagase en mi la medida de dos partes de tu espiritu*, que es dividido metaphisicamente en tres partes, querer para sì dos *Eliseo*, que en esse sentido quieren dezirnos, que no quedò tan Santo como *Elias*, porque le faltò la tercera parte de su virtud. De este echo han quedado question los meritos de ambos; los primeros dizen que le excedio *Eliseo*, porque le ganò en el numero de los milagros; essa no es prueba; los segundos que le igualò. Los *Hebrèos* entienden que no llegase à la alta cumbre dela perfeccion de *Elias Eliseo*; todo es temeridad afirmar.

Estando el Propheta hablando con *Eliseo* en las felizes margenes del *Jordan*, temiendo este lo que aguardaba aquel, dividelos una nube resplandeçiente: formòse del diaphano cuerpo del ayre un carro como de fuego, subiò en el *Elias*, tan arrebatadamente que ya dexando la infima region, le estraña asombrado *Eliseo* en la segunda: unos cavallos que parecian de fuego tiraban dela caroza; todo era ayre, pero para los ojos de *Eliseo* daba visos de llama, en la qual creyeron falsamente algunos, que se consumiese el cuerpo de *Elias*. Este singular favor guar-

dò Dios à la ardencia de ſu zelo, y la explicò viſible, con la ſimilitud de la llama; Y va levantandoſe *Elias* en ſu carro, y clamaba *Eliſeo* tan deſconſolado que ſeria ternura oyrle, llamaba tanto, que ſe le và el alma tras el. *Padre mio* (dezia) *Padre mio, Carroza, y Cochero* de *Iſrrael*. Eſtraña alabanza! Lo ultimo es mas facil de entender, porque es el Cochero el que guia, y apropriaba à la doctrina de ſu Maeſtro la metaphora; llamarle carro es mas obſcuro, pero como eſtos eran en la guerra la ſeguridad, y fortaleza de las lineas, atropellando las de los enemigos, le quiſo llamar ſeguridad de *Iſrrael*, y ruyna de la Idòlatria, ò la gloria, y el triumpho de *Iſrrael*, porque tambien para publicar las victorias, inventò la vanidad triumphales carros. Impaciente *Eliſeo*, ò mal hallado ſin *Elias*, raſga de dolor ſus veſtiduras; rito era, y ſe conformaba à la coſtumbre el ſentimiento; los exceſſos de la pena declinan alguna vez en furor: immoderado parece que eſta *Eliſeo*: todo era amor, y humildad, lamentando ſu deſamparo. Vee à *Elias*: ya ſe cumpliò la condicion de lograr ſu eſpiritu, ni aun eſſo le conſuela: eſte favor fue la ſeñal del que Dios le concedia, pero ahora *Eli-*

ſeo

ſeo no quiere mas que ſeguir à *Elias*, que arguyò le concederia Dios à ſu dicipulo la gracia que havia pedido, sì le manifeſtaba la gloria de eſta viſion. Nadie mas que *Eliſeo* gozò de ella, los que le ſeguian no pudieron paſſar el *Jordan*, ni vieron la pompa del Mageſtuoſo carro: eſte conſtruyò Dios à *Elias*, porque le negò *Achab* el ſuyo, y le ſirviò de Lacayo; aſsì premia, y magnifica la humildad. Compadecido *Elias* del dolor de *Eliſeo* le echa ſu capa, porque fueſe el preludio, ò infalible ſeña dela comunicada virtud. Algo ſe conſolò con tan gran reliquia que venerò ſiempre. No viò mas *Eliſeo* à ſu Maeſtro, arrebataronle Angelicos eſpiritus al lugar que aun ſe ignora, y como vive. Eſto ſucediò el dia veinte de Julio, à los tres mil ciento y treinta y nueve años dela creacion del Mundo. Los de *Elias* calla el texto. Muchos le diſcurren de quarenta y ſeis, porque dela primera manifeſtacion de ſu prophecia, en la prediccion dela eſterilidad de *Iſrrael*, à ſu tranſito, paſaron diez y ſeis años: no tendria mas de quarenta, quando empezò à prophetizar que era la regular edad, en que manifeſtava Dios los Prophetas; y aſsì ſe ajuſta el compnto de ſu vida.

Muchos afirman que persevèra, y que bolverà à ser visible en el Mundo contra el Antichristo, para ser Martir de su rigor en *Jerusalem*, de cuya muerte resucitarà al mismo termino que resucitò Christo, y goçando del mismo previlegio, solo tendrà en el quarenta horas jurisdiccion la muerte. La gran variedad de opiniones que hay sobre *Elias* no son de mi asumpto. Mucho me hè desviado de el, porque hè entrado en los tiempos de *Joràm*, sucessor de OCHOSIAS, à quien dexamos luchando con los afanes dela muerte, no yà mas con el temor, porque le havia assegurado de ella el Propheta, de cuyos ultimos periodos à la muerte del Rey huvo poco intervalo de tiempo. Varias causas dieron los cortesanos de *Samaria* à esta temprana muerte de OCHOSIAS, y à su ephimero dominio, porque solo reynò dos años, y la dolencia que ocasionò la cayda, fue prolixa; de ella dixeron muchos que muriese: el texto no expresa determinadamente el daño que padeciò de esse accidente, alterada la naturaleza del asombro de las prophecias. El texto quita la duda, señalando la immediata causa del castigo de su temprana muerte, que fue haver consul-

ſultado al infame Idolo de *Acaròn*. Eſto le hizo tan adverſo à Dios que le quitò la vida. Vulgar es en el mundo darle varias cauſas à la muerte, porque ignoramos en la phiſica, y en la moral diſpoſicion de un hombre, lo que la acelèra. Muriò OCHOSIAS verdadero immitador de los errores de *Achab*, y eſto que en aquella corte, exaltarian los ignorantes aulicos como blasòn, lo padecerà el miſero Rey en la eternidad como tormento.

JO-

JORAM.

IX. REY DE ISRRAEL.

SUcessor del pessimo *Ochosias* fue JORAM su hermano, no indigno heredero dela casa de *Achab*, ò tan indigno como el. Estas mesmas proporciones que guardaba la malicia, permitia Dios ala virtud, para gloriarse en la conpensacion, sucediendo à *Elias Eliseo*, este triste, y solo en las riberas del *Jordan*, *Ochosias* acompañado de largo cortejo de lisonjeros en los dozeles de *Samaria*. Todo un Reyno tiene JORAM, y tiene poco, mas tiene *Eliseo* en la solo capa de *Elias*, pero no lo cree JORAM, porque le mienten las apariencias, y la adu-

adulacion. Los que le dizen mentira, no le mienten, porque creyan que la ultima felicidad era el Throno: assì engañan al animo los sentidos. Mas culpo yo al hombre en lo que cree, que en lo que miente, parece que disculpo los excessos dela delinquente voluntad, culpando lo que no es dela jurisdicion del alvedrio; pero como es el entendimiento el que cree, se hazen à este los cargos à proporcion dela excelencia de su ser. Por esso miente tanto la depravada voluntad del hombre, porque le miente su entendimiento, satisfecho de apariencias, como se embelesa en bien labrados dixes, ò juguetes un niño.

Mexor cree *Eliseo* en lo que aprecia, que JORAM, y este conocimiento es el norte de ambos. Tan entretejida està la vida de *Eliseo* con la de este Principe, que aun teniendo tan infinita la dissimilitud, son en la Chronica inseparables. Aun no havia llegado el tiempo del exterminio de *Israel*, y Dios para dar materiales à su clemencia, forma à *Eliseo* como reparo dela Divina Justicia, porquien clamaba la manchada tierra de *Israel*, con tan perseverante iniquidad.

Mientras està JORAM reciviendo ado-

adoraciones en el ſolio, baxa el Propheta à querer vadear el *Jordan*, que arrogante olvidaba la reverencia con que tratò à *Elias*. Açotale con la precioſa capa de ſu maeſtro *Eliſeo*, porque viò que otra vez le dividiò ſus aguas, pero ahora no obedecen, corria furioſo, y entumecido, burlando el imperio de *Eliſeo*. El echo es digno de reparo: todo el eſpiritu de *Elias*, y aun doble, paſſado à *Eliſeo* es ineficaz; sì le faltò à eſte Propheta fee, no tenia el eſpiritu de *Elias*: con ella no podia dexar de obrar milagros, porque por infalible eterna verdad es acreedora de los portentos: sì toda la fee la puſo *Eliſeo* en la capa de *Elias*, creyò mal, tocando apriſſa el deſengaño, y la doctrina, que los materiales inſtrumentos no tienen virtud intrinſeca alguna. En las orlas dela veſtidura de Chriſto puſo ſu fee aquella muger doliente que le buſcaba para remedio, eſſo era expreſſion de lo devoto, y de ſu fee, pero eſta verdaderamente tenia por objeto la virtud de Chriſto. Los Santos ſe manifieſtan prodigioſos en algunos inſtrumentos, aquien ſe les debe ſolo relativa veneracion, algo ſe equivòca la ignorancia en eſte punto, mas los herejes, creyendo que da-

damos à las reliquias de los Santos mas adoracion de lo que es justo. A *Elias* parece que invocò con alguna efficacia el amor de *Eliseo*, y no à Dios, por esso es inutil su precepto contra las aguas. Mortificado quedò el Propheta, mas ya empeñado en el milagro, esclama, *donde està el Dios de Elias?*

A este açento se divide el *Jordan*, porque ya muda objeto su fee, otra vez sacudiò el rio con la capa, pero invocando à Dios, sirve aquella de instrumento; esto es quanto al hombre se permite.

Qual de los dos Prophetas mereciò el milagro, hà sido problema de los Expositores, yo le creo de *Eliseo*, porque aun que *Elias* puso la capa, este la fee: sì huvieran sido solos los meritos de *Elias*, al primer golpe de la capa se huvieran dividido las aguas, y estuvieron sordas, hasta que avivió mas su fee *Eliseo*; ahora sabe el Propheta como hà de hazer los prodigios. Juzgo que fuè humildad no haverlo echo antes, porque desconfiando de sì, le fiò todo ala capa de *Elias*.

Pasò al fin el *Jordan* por senda enjuta, y al ver los Prophetas que estaban al opuesto margen del rio este milagro, creyeron que se havia pasado à *Eliseo* el espi-

espiritu de *Elias*, y le adoran; preguntan por su maestro ofreciendo buscarle; disuadelo *Eliseo*, porfiàn estos, y malogran el afan de tres dias: ya sabia *Eliseo* que no havian de hallarle, dexa que se cansen, en pena de que no creen, assì haze Dios conlos hombres.

Entra el Propheta en *Jericò*, oye quexas del pueblo de que se desproporcionaba à lo hermoso del pais el agua, porque una fuente de que bebian, sobre ser ingrata al gusto, esterilizaba à las mugeres. Manda traher en un vaso nuevo sal, echale à la fuente, bendicela, y ofrece en nombre de Dios que se apartarà dela calidad de sus aguas la esterelidad, y la muerte; este modo de bendezir el agua con sal le conserva en sus ceremonias la Iglesia. Significa *Eliseo Salud de Dios*, y dexò su nombre impreso en las aguas de *Jericò*; passa à *Betbel* asomanse à una eminencia unos niños que por improperio, ò por travesura, le dezian à vozes *sube calvo*; maldizelos el Propheta, salen del monte dos Ossos, y despedaça de ellos quarenta y dos. Los terminos dela maldicion, y la edad de los niños ignoramos: uno, y otro importara saber para penetrar la dificultad de este echo,

y por

y por quedar con creditos de licito el castigo, no desluſtrado de las villanas animoſidades dela venganza. Los que dizen que tenian eſſos niños diez años juſtifican la ira de *Eliſeo*, caſtigando lo que deſpreciaban en el à Dios: otros ſon de ſentir que fuè por pena à los Padres, delinquentes en la mala educacion. Muchos ſalvando toda la benignidad à *Eliſeo*, entienden que fuè pagar el oprobrio con el beneficio de quitarles la vida, porque entrando en el uſo dela razon havian de ſer Idòlatras. Lo mas cierto es, que ſeguia las piſadas del ardiente zelo de *Elias*, por la honrra de Dios. Paſſando antes por el *Carmelo*, à confortar con ſu doctrina la fee de aquellos Prophetas allì retirados, llega à *Samaria* corte de *Iſrael*.

El Rey cuyo Govierno empeçò à los diez y ocho años de *Joſaphat* en *Judea*, no tenia tan malos creditos como ſu Padre. Haze de JORAM el texto una critica eſtraña, dize que era tan malo como *Jeroboam*, aunque no tanto como *Acbab*; sì eſto es, porque quitò la eſtatua de *Baal*, y los demas Idolos foraſteros, y ſolo dexò los fatales becerros de *Jeroboam*, no entiendo como la diverſidad dela eſtatua mude circunſtancias al delicto dela Idò-

la-

latria. Tan indignos de adoracion eran los *Becerros*, de *Dan*, y *Bethel* que fundò *Jeroboam* como la estatua de *Jupiter*, que esse es *Baal*: sì destruyò esta, zelando el culto de aquellos, no solo no era merito, pero añadia realçes à su error. Estas dudas tienen facil solucion. Dela diversidad de los Idolos se desordenaban, à proporcion del simulacro, los afectos, y costumbres: qnantos menos dexaban en *Israel*, se reformaban los vicios, porque se havian echo religion, y culto. JORAM reformaba à lo menos los excesos del animo en otras varias culpas, por esso era menos malo que *Achab*, porque este à cada distincto Idolo servia con su peculiar fea enormidad.

Que le importa à JORAM ser menos malo, sì lo es? Esta proposicion es ardua, porque parece que hago inutil la enmienda en algun vicio. No es esse mi sentido, sinò como suele examinarse el amor proprio por negaciones, cree sì le faltan delictos que en otros nota, que los suyos son virtudes: menor mal es no ser tan malo, pero suele esta errada satisfaccion fortificar en los defectos que le quedan al animo. Y menos horrorizado, le llega tarde, ò no le llega el dolor; desprecia su pro-

proprio mal, porque le parece leve, y el descuydo dexa echar raizes en la culpa. Dios dixo que apartaria de sì los tibios; porque como à estos no los llama su horror à la penitencia, se envejeçen en la que imaginan poca culpa.

Mesa Rey de *Moab* feudatario de *Israel*, que pagaba todos los años cien mil carneros, y otros tantos corderos con sus vellones, se levantò con el tributo en tiempo de *Ochosias*; esto llevaba mal JORAM, y se arma contra el *Moabita* confederandose con *Josaphat* Rey de *Judà*, y con el Rey de *Edom*. Parte con los tres Reyes el exercito, por el desierto de *Idumea*, y perecian por falta de agua las Tropas. Afligese mucho JORAM; *Josaphat* con los estimulos de su verdadera religion diò el expediente de buscar un Propheta. Un criado de JORAM diò noticia que no estaba lexos *Eliseo*. Vàn los tres Reyes à buscarle, y esta que parecia honrra, la desprecia el Propheta, porque le dize à JORAM *à que me buscas? Acude à los Prophetas de Acbab, y Jesabel*. *Respondeme* dixo JORAM, *porque uniò Dios tres Reyes à peligro de ser victima del Moabita? Vive Dios*, replicò *Eliseo*, *que sinò venerara à Josaphat, por ti ni le-*

 vanta-

vantara los ojos à mirarte, ni atenderte. El termino proprio dela Escritura es mas espresivo, porque dize, *sinò tuviera sonrojo de ver à Josaphat*. Primorosa expresion dela humildad del Propheta, que reputa por mas Santo à este Principe, corrido, que ni las precisas pompas dela Magestad le engrian, ni las ocupaciones de reynar le distraigan. Mas Santo era *Eliseo* que *Josaphat*, pero esso no se lo parece à aquel, y gradua por mayor la virtud, no contaminada de los riesgos del mundo. A un Santo hermitaño dela *Thebaida*, despues de acumular muchos meritos, le dixo un Angel, que estos no eran à los ojos de Dios mayores de los que tenia un flautero de una vecina aldea. El que resiste al peligro como combate consigo mismo, merece mas que el menos tentado dela ocasion, y del exemplo; huyen del mundo los Santos, porque aunque en el pudièran ser mayores, pero estan menos aventurados. *San Juan Baptista* dificilmente podia dexar de serlo, y vivia casì siempre en el desierto. *Josaphat* es Santo en la corte, y en el Throno; esto venera tanto *Eliseo*, y està con el humilde, aunque obstenta tanta libertad contra el Rey de *Israel*, que convencido la tolera.

Bus-

Buscadme un musico, dixo *Eliseo*, y *que cante*: parece desvario, porque no tiene conformidad, ni proporcion con lo que và à executar: nada padecia el concertado animo del Propheta, que huviese menester dela armonia de un musico. La musica es una acorde consonancia de distintas vozes, sus cromas, sus figuras, y sus compases guian la voz à las proporciones del tono, son varios sus efectos, segun la disposicion del animo del que la oye. A *David* le arebataba el animo à la contemplacion: à *Saul* le sosegaba el furor, à *San Francisco*, y *San Agustin* los elevaba, porque introduciendose aquella consonancia, llevada materialmente del aire à herir en los sentidos, se dà por entendida el alma de como la modifica la actual disposicion dela materia. Esta es la razon porque *Eliseo* furioso, y airado, por la fuerza de su zelo, y ceñido de Idòlatras, no pudiendo acomodar la aspereza del animo à proferir felizidades à *Joram*, busca un musico que le temple la amargura, para que adheriendose el alma à la estraña suavidad, moderase en lo blando lo severo. Un *Levita* de orden de los Reyes cantò en presencia del Propheta unos Psalmos de *David*, y arre-

batado *Eliseo* en la contemplacion de lo mistico del sentido dela letra, dize à los Reyes *que manden abrir en tierra unas hoyas, y que se llenaràn sin duda de agua*, y añade la prediccion de que triumpharàn del *Moabita*.

Al siguiente dia à la hora que se suele ofrecer el sacrificio, se llenaron aquellas hoyas de agua. Beben las sedientas Tropas, y refrigèran la sed que ya passaba à mortal. A esse tiempo moviendose el Exercito de *Moab* contra los Reales Pavellones de *Israel*, y *Judà*, mira las aguas que llenaban los artificiales hondones, y las estraña rojas, y como en color de sangre: cree que en civil dissencion eran las que havian vertido en reciprocas heridas los *Israelitas*, porque jusgò no se havian podido avenir tres distinctos Principes, las mas vezes entre sì enemigos: olvidado el orden militar, van como à la presa, y no al combate. Recivele *Isrrael* formado su exercito, y sin mucha disputa triumpha de *Moab*, buelven la vergonçosa espalda vencidos los que se gloriaban vençedores, persiguenlos tres Reyes, y despojadas las enemigas Ciudades de lo mas precioso, incendiaron sus edificios, talaron sus campañas, segaron

ron los pozos, cubrieron las fuentes, rompieron sus conductos, y no le costò poco afan à *Mesa* retirarse con mui pocos à *Kirscaresith* metropoli, y corte de su Reyno.

Esto yerra el humano entendimiento; à esto se rinde lo fragil del soberbio poder del hombre. Los visos que dejaba el Sol en el agua, en una tierra como roja, frescamente descubiertas sus entrañas, las hizieron parecer sangre à los *Mèabitas*, y como Dios los queria vencidos, permitiò que una illusion, ò un engaño fuese todo el fundamento de dar sin orden una batalla. Sitian los vencedores à *Kirscaresith*, donde havia puesto lo mas fuerte del residuo de sus gentes *Mesa*: formase el cordon, y por la parte que se havia fortificado el *Idumeo*, hazen una impetuosa salida los *Moabitas*, pareciendoles atacar lo mas flaco de los quarteles enemigos, hallanse burlados, y con no poca ruyna se retiran otra vez al recinto del muro, adonde sube desesperado *Mesa*, y tomando su hijo primogenito, le sacrifica por su mano, ò ala falsa Deidad que adoraba, ò à su barbara desesperacion. *Rabì Salomon* dixo que el sacrificado fuè el hijo del Rey de *Edom*, que hizo prisio-

 nero

nero en aquella furtida, pero esto es expresamente contra el texto. *Lira* escribiò que fuè sacrificio dirigido al verdadero Dios de *Israel*, à immitacion del de *Abraham*, porque le dixeron sus sacerdotes que assì obsequiaban los *Hebrèos* à *Moloch*: no sè como pudo resolverse à ser cruel verdugo de sì mismo el inhumano Rey. Viò sacrificar à su hijo *Aspar*, la muger de *Annibal*, permitiò el sacrificio, no le dispuso (esto fuè constancia) la de *Mesa* desesperacion. En esta historia se halla una circunstancia la mas extraña, porque dize el texto que indignado de este horror *Israel*, levantò el sitio, y se restituyò JORAM, à *Samaria*; la barbaridad de *Mesa* devia avivar la ira, no mover la compassion. Variamente hàn discurrido los Expositores sobre esta letra. Algunos hàn creydo que compadecidos los Reyes, de haver reducido al de *Moab*, à estremo tan lastimoso, le dexaron. Hay quien diga que esta indignacion de *Israel*, fuè una disputa entre los mesmos colligados; encontrandose los dictamenes, porque los Idòlatras que eran los *Israelitas*, y *Idumeos*, se compadecieron de *Mesa*, los Judios no. Los de esta opinion aseguran que no se apartò *Israel* del sitio, hasta que

que jurò nuevo tributo *Moab*.

Buelven victoriosos los Reyes, retiranse à sus cortes, y en la de *Samaria*, una muger viuda, aquien le pedia el acrehedor de su marido los hijos para servirle, acude à *Eliseo*, y le refiere su afliccion, este genero de empeñar, ò vender para tiempo sus hijos, era costumbre en los *Hebreos* que la dexaron à los *Romanos*, y *Griegos*, aunque el *Abulense* lo contradize. Compadecido el Propheta, le pregunta *que havia en su casa? Nada* responde la muger, *sinò un poco de azeite, en que hè de ungirme*. Esto es obscuro, porque no podia caber en el estado, y tribulacion dela muger, que fuese afeite el ungirse; remedio podia ser, pero el termino no lo denota, porque no dize que se unge, sì que hà de ungirse, como quien lo previene à su cadaver, segun era costumbre; assì entienden essa letra los mas classicos Expositores. Gran muger debiò ser esta que prevenia en la vida los formidables adornos dela muerte. Ungir el cadaver empeçò pompa, despues passò à rito, y indispensable ceremonia.

„ Toma, le dize Eliseo, prestados de
„ tus vezinos quantos vasos pudieres,
„ cierra tus puertas, y llenalos de esse

,, azeite, hasta que te falte en que po-
,, nerle, y el se multiplicarà tanto, que
,, tengas con que pagar tus deudas, y te
,, quedarà caudal con que vivas. Mandando cerrar las puertas diò el Propheta la doctrina de recebir los prodigios que Dios obra en nosotros, con quanto silencio cabe. Dexò escrito *David*, que no era licito revelar el secreto del Rey, y habla de Dios, todo lo aventura el que se publica digno del favor, sì le manifiesta voluntario. La cautela que manda observar *Eliseo*, es porque no padecieran las vezinas escandalo del milagro, porque podia parecer encanto.

Toma la viuda, nada perezosa en la diligencia, muchos vasos vacios de las vezinas del barrio, tuvo fee, y aplicacion; todo es doctrina, empieça à vaçiar su azeite, hasta que se llenaron los vasos, y cessò el azeite, quando no hubo en que ponerle. Simbolizaba este la gracia; tanta dà Dios quanto lugar capaz le prevenimos; antes faltò en que conservarle, que faltò: pudo Dios multiplicar los vasos, no quiso, porque solo llenò quantos debiò la muger à su cuydado que no todolo hà de haçer Dios con una providencia independente: no fuè mas rica, porque no fuè mas

mas oficiosa, y solicita, esta es la pena de nuestra tibieza; sì hubiera ido fuera del barrio à pedir mas cantaros, tuviera mas azeite, vacios los debia pedir, assì quiere Dios los corazones para la gracia, y no llenos de afectos, y desordenadas passiones, Pudo tambien Dios enriquecerla de otra manera, mas no quiso, sinò multiplicar lo que ella con su industria, y trabajo tenia adquirido, esta es otra doctrina; lo que alcansaremos con trabajo, y fatiga en lo moral, serà lo que multiplicarà Dios largamente, pues plantar en nuestra floxedad ò repugnancia toda la raiz del bien, lo puede hazer, pero no debemos esperar que lo haga.

Mucho azeite le quedò à esta muger para mantener su familia, aun despues de satisfechos sus acreedores, como este figuraba la gracia, es abundante para todo. Hay quien diga que era esta muger viuda de *Abdias*, el mayordomo de *Acbab*, el que librò los cien Prophetas de la ira de *Jesabel*, y aunque esto lo contradiçe el *Abulense*, añaden los *Rabinos* que era el acreedor el Real erario, de cuyos caudales havia tomado quanto fuè menester à aquella piadosa empresa.

Passò despues à *Sunna* Ciudad de *Israel*

Eli-

Eliseo, allì hallò en casa de una señora principal hospedaje, y se le fabricò un cenaculo expresamente: grande llama à esta muger la Escritura, por este termino entienden muchos que quiso dezir rica, otros noble: algunos creieron que era hermana de *Abisach* la que dormia con *David*, quando mui viejo, para calentarle. Los *Rabinos* con sus acostumbradas fabulas dixeron que conociò esta muger que era *Eliseo* Santo, porque no se le asercaban las moscas, ni ensuciaba los manteles. Tiene la virtud, y santidad sus evidentes indicios, reboça por todo el orden sobre natural del alma, y no se puede esconder lo sublime dela humildad, y del desprecio del mundo, y de sì mismo.

Quiso agradecerle *Eliseo* tanta hospitalidad à esta muger, y la imbio à llamar à su quarto con *Giezi* su criado: parece inurbanidad, porque pudo ir à buscarla, pero no quiso, ò por no faltar à su retiro (aqui aprehendan los religiosos) ò porque le costase à la Sunamitis trabaxò lo que havia de alcançar del Propheta. Llega la muger, y la manda preguntar por *Giezi Eliseo*, que pida el premio de su piadosa hospitalidad, y que se informe sì tenia en los Tribunales algun negocio que habla-

blaria por ella al Rey, ò al General de las Tropas. Esto es nuevamente reparable, porque no la habla immediatamente el Propheta; si fue modestia, no la hubiera echo venir, y si hà de ser interlocutor *Giezi*, para que la llama? Es que no fiaba tanto del, temiendo que ofreciese mas de lo que queria *Eliseo* hazer, y assi la manda hablar en su presencia. Como quiere interponerse por ella con el Rey, y esso supone authoridad, quiso su humildad esconderla en los labios de *Giezi*; como desapropiandose de la comun estimacion, se corria *Eliseo* de manifestar que podia algo con JORAM, mas podia con Dios; y ofrece lo mas dudoso, por no publicarse Santo.

A la pregunta de *Giezi*, responde la muger con un emphasis primoroso, y solo le dize *yo en medio de mi pueblo habito*, y como el que està en medio, està naturalmente atendido de todos, quiso la Sunamitis explicar su grande authoridad en *Israel*, con palabras nada arrogantes, pero expresivas. Pues que hè de hazer por ella? (Dixo *Eliseo*) Importuno parece que està el Propheta con su agradecimiento. *Seneca* dixo que era soberbia no quedar à deber el beneficio; no podia esta

esta caber en *Eliseo*: y era charidad, y gratitud. Que esta sea virtud ignoran, quantos creen que no es ser ingrato vicio; en lo moral es dificil determinar el pecado del desagradecido, porque como es vicio del animo, puede este caber sin la transgression dela ley, que es la que haze el pecado, *no preguntes mas* dixo *Giezi*, *no tiene hijos*, *y el marido es anciano*, *sin duda quisiera esta casa sucessor*, llamala otra vez, dixo *Eliseo*: buelve la muger à la puerta del retrete del Propheta, y este le dize. *A este mesmo tiempo*, *y en esta hora concibiràs un hijo*, *sì acompaña la vida*: no dixo de quien: limitò la prophecia, porque no entendiò sì havia de vivir su esposo, niegase à creerlo la muger, y se quexa dela que supone equivocacion, porque responde, *no me mientas*. Quitando Dios naturales repugnancias, concibe la Sunamitis, pare un varon, haviase ya à esse tiempo partido *Eliseo*. Adelantase el niño en edad, y al bolver un dia de ver segar las miesses de su Padre, agravado dela cabeza, le recostò la madre en su regaço, y fuè tana executivo el mal, que espirò el mesmo dia por la tarde: ni una lagrima de esta muger tiñe el papel de esta Historia, ni un sus-

ſuſpiro la interrompe; muere el niño, y en vez de entregarſe la Madre à las demoſtraciones del dolor, toma el cadaver, ponele ſobre la cama en que havia eſtado *Eliſeo*, cierra la puerta de eſſe quarto, y pide licencia à ſu marido para irle à buſcar al *Carmelo*: *à que fin* dixo eſte, *sì oy no ſon ni Sabado, ni Kalendas* (eſtas eran las *Neomenias* fieſta que celebraban los *Hebrèos*, al primer dia de la Luna) Poco caſo veo que hazen de eſta muerte ſus Padres; no ſe lee una turbacion, ni una quexa; no ſe pone el cadaver en pomposo pheretro, que ſolian ceñir importunas plañideras, no ſe zeva el dolor en crueles ademanes contra sì miſmo: es que todavia no havia perdido la Madre la eſperanza de deber otro milagro al Propheta; mira aquella muerte como motivo para un prodigio, no como fatalidad, y vive ſu fee mas que ſu ſentimiento.

Paſſa preſuroſamente al *Carmelo*, vee el Propheta que venia, y le dize à *Gieſi*, *encuentra à nueſtra hueſpeda que ſube, y preguntale sì le và todo bien en ſu caſa*: aſsì lo executò, y reſpondiò la muger, *que todo iva bien*: tanto recataba ſu afliccion que pudo diſimularla: no la quiſo confeſſar à *Giezi*, porque no eſperaba del el remedio

dio; esta es discreccion: nuestros males solo al que los puede remediar se hàn de decir, por esso se hà de acudir con ellos; à Dios como la *Sunamitis*, que llegando à los pies de *Eliseo*, los abraza tiernamente; quiere *Giezi* apartarla, y le dize el Propheta, *dexala que està llena de amargura, aun que me hà escondido Dios la causa*: ved aqui como no saben los Prophetas mas que lo que de momento en momento, les quiere Dios revelar.

„ Te hè pedido yo acaso un hijo, no te „ representè que no me burlaras? dixo la muger; sin mas expresion ni suplica, reconviene assì al Propheta, como sinò huviera este cumplido su palabra. Entendiolo *Eliseo*, y le dize à *Giezi*; toma „ este baculo vè à Sunna, y sin saludar „ à nadie, ni hablar aplicale al cadaver de „ esse difunto niño. No mui satisfecha la Madre de esta disposicion, replica, *mira que no te hè de dexar*. Apartaba *Eliseo* à *Giezi* de los cumplimentos del mundo, por que le imbìa à hazer un milagro: querer unir las impertinentes etiquetas de los delirios de los hombres, con la singular virtud de obrar portentos, es mayor delirio; à hablar directamente con Dios, imbia à *Giezi* *Eliseo*, por esso le abstrahe

he del mundo, quitale los cumplimientos, para encargarle la novedad dela jornada, porque nada entretiene mas en lo moral, que aquella aparente obligacion, con que nos persuade nuestra desidia. Llama el mundo con necesidades de atenderle, y es engaño; si se introduçe, detiene. Dificil es en todos los estados de los hombres lo que escribo, y en todos se puede executar: estarse en el mundo fuera del, es un paradoxa que hazen practicable los Santos: nadie puede huyr de sì, por esso ni del mundo. Siguen *Eliseo*, y las sunamitis, à *Giezi*, y encuentran à „ este diziendo, que hà aplicado al difun- „ to niño el baculo, y que se queda qual estaba. Muchas razones pudo haver para no hazer Dios entonces el milagro: faltò la fee dela muger, y no haurà sido tan exacta la obediencia de *Giezi*. Llega *Eliseo* al Cenaculo en que estaba el cadaver, cierra las puertas, y sin testigos se pone en oracion. Midese con el difunto cuerpo, y calentando siete vezes los elados labios con su inflamado espiritu, resucitò. De *Elias* aprehendiò estas ceremonias *Eliseo*: llama à la Madre, y le entrega vivo el hijo, gozosa adora al Propheta, alabando las misericordias del Altissimo.

Buel-

Buelve à *Galgala Eliseo*, y halla que uno de sus discipulos para alimentar los macilentos cuerpos que la esterilidad del año consumia, saliò à cojer hierbas silvestres, y entre ellas, sin conocerla, mesclò en la olla la colichintida, que llaman los quimicos hiel dela tierra, los methodicos calabasa agreste; tan amarga, que creyeron los Prophetas al gustarla, que havia veneno: turbase aquella religiosa congregacion, y tomando *Eliseo* en sus manos una poca harina, endulzò lo amargo, y comieron sin daño la ingrata hierba: esta escazes de viveres supliò luego *Eliseo* con multiplicar veinte panes de cebada, y un poco de trigo que en las mesmas espigas le presentaron, y con esto diò à comer à todos los Prophetas, y sus sequaces que eran numerosissimos. Sobrò lo que no podia bastar, porque iva Dios mostrando por peculiar de su Omnipotencia, lo que despues executado por el mesmo Dios en carne humana, pareciò à los ciegos *Judios* encanto del Demonio.

A este tiempo *Naaman* primer Ministro del Rey de *Siria*, informado por una esclava *Hebrèa* de los prodigios de *Eliseo*, vino à buscar medicina, para una inveterada lepra que padecia, trahia una carta

de

de su Principe para JORAM, en que sin mucho preliminar de urbanidades, le dezia, *te imbio à Naaman, para que le cures.* Tanto se escandecio el Rey de *Israel* del estilo de esta carta, que rasgando sus vestiduras impaciente, juntando sus consejeros, les dize, ved la ocasion que toma levemente el Rey de Siria para intimarme la guerra, soy yo acaso Dios que hè de curar su vassallo? Mala inteligencia dà el Rey à la carta; que le hiciese curar de *Eliseo* queria dezir su contexto, y al temor de JORAM todo le pareçe guerra. Sabelo *Eliseo*, y le dize al Rey, *imbiame à Naaman que yo le curarè para que sepan en Siria que hay Prophetas en Israel*, que hay Santos que haçian milagros queria decir, sin querer dar à entender que era anexa la virtud al don de prophecia. Parece ante *Eliseo* el leproso, y le ordena se lave siete veces en el *Jordan*; no tubo *Naaman* por eficaz el remedio, y dijo à sus criados, *seràn mejores estas aguas de las de Abana, y Pharphar, rios de Damasco? Abana* entra en *Damasco* sangrado, y en costosos brulladores conducido por las casas de la Ciudad. *Pharphar* riega la amenidad de sus jardines. Afectuoso està por su Patria *Naaman*, pues ni sus

aguas quiere posponer à otras. Sus criados le persuadieron que lo hiziese, con la razon, que aun impuesta cosa mas dificil, debia, buscando su salud, executarla. Convencido se lava por siete vezes, y sana: restituyesele la superficie de la carne à la tractable suavidad que deseaba, y dize el texto que *cobrò casi la morbidez del tierno cuerpo de un Niño*. Que genero de lepra fuese, sì llegò al superior grado de la que llaman los medicos *Elephantiasis*, que penetra hasta la solidez del hueso, no lo dize el texto; todo lo podia curar la fee de *Eliseo*: ordenar que se lavase siete vezes, denota la rebelde resistencia del mal, ò era misterioso el numero; de este, y de las aguas en que mandò lavarse, sacan los Expositores muchas alegorias, ni el rio tenia tal virtud, ni el numero de los baños, pero la humildad de *Eliseo*, quiso que pareciese natural el remedio para muchos, para otros milagroso. Assì con el agua del Baptismo curò *San Silvestre* de la lepra à *Constantino Magno*. Restituido à su salud *Naaman*, reconoce por solo verdadero Dios al de *Israel*: mas felizidad fuè labarse del error del Gentilismo, que de la lepra. Havia venido de *Siria* con tan ricas prevenciones

para regalar al que le curaſe, que dize el texto, que *traxo diez mil monedas de oro, diez talentos de plata, y diez riquiſsimos veſtidos*.

Agradecido le dize al Propheta, que *tome ſu bendicion*: la phraſe es rara, porque le quiſo dezir que admitieſe algun regalo. Vulgarmente la voz bendicion la eſtrechamos à un ſentido riguroſo: ſu Ethimologia es mas dilatada. Bendicion es phiſica demonſtracion de amor: dar es real, y phiſica bendicion, porque es demonſtracion evidente. Ineficaz es la bendicion de los hombres en terminos ſimples, y naturales, porque no es ſiempre beneficio, la de Dios ſolo lo es, ò la del hombre que ſubſtituye Dios: el amor de los hombres no beneficia ſiempre, aunque lo pareſca.

Nada admite *Eliſeo*, ni importunado de los ruegos de *Naaman*, que ſe quexa de ſu deſaire, y *Eliſeo* de ſu opinion: eſte rehuſa los dones, no porque quede *Naaman* agradecido, ſinò por no haçer venal el prodigio. Aſsì rehusò *San Hylarion* los preſentes que le ofrecia *Orion*, librado de una legion de Demonios que le vejaban, y à las inſtancias de eſte, de que lo tomaſe para darà los pobres, reſpondiò el

Santo *daſelos tù, que los conoces*: el deſinte-res de *Eliſeo* confirmò à *Naaman* en la nueva religion que determinò profeſſar.
„ Dexame tomar, le dize, de eſta tierra,
„ quanto pueden cargar dos machos,
„ porque no pienſo ſacrificar mas à los
„ mentidos Dioſes del gentiliſmo, ſinò
„ al verdadero de Iſrrael que me diſte à
„ conoçer, y ſolo te ruego que quando
„ en virtud de mi oficio eſtè preciſado à
„ acompañar al Rey al Templo de
„ Reemon, como ſe aſegura ſobre mi
„ mano, me perdone el Señor, ſi yo en-
„ tonçes adoràre adorando el Rey. Bien convertido à la verdadera ley parece *Naaman*, aborreciendo la tierra de los Gentiles. quiere llevarſe de la de *Iſrrael*, donde, ſinò la mayor parte, algunos conocian à Dios; de ella quiere en ſu Patria erigir un altar al Señor, no la havia meneſter para otra coſa, ſinò es que queria conſervar la que piſaba *Eliſeo*. Inſtruirſe procura en las perfecciones del nuevo rito, y ya entiende el primor de no poder deſconformar el echo à la intencion. Sabe que no puede adorar al Idolo, ni en la apariencia, y que hà de confeſſar, preguntado, la pureza de ſu fee, à peſar de las formidables amenazas del ri-

gor

gor; por esto dize, has de rogar por mi à Dios que me perdone, si yo adoràre el Idolo, quando le adoràre el Rey, y al oyr estas palabras *Eliseo*, *lo* dixo *vete en paz*. Aqui parece que consintio el Propheta à lo que pedia *Naaman*, y considerada solo como suena la letra, no se le podia conceder, pues por ningun pretexto, ni decir sirviendo al Rey al Templo, podia adorar al Idolo; però no es esso lo que *Naaman* quiso dezir, ni lo que entendiò *Eliseo*. Aquel era por su oficio como braçero del Rey, este se havia de arrodillar en el acostumbrado sitial que tenian los Reyes Gentiles en los Templos, si no se inclinaba *Naaman*, dandole el braço, seria incomodar, y no servir al Rey, y assi queria que aquella genuflexion no la reputase Dios como adorar, sinò como material inclinacion del cuerpo, sin relacion al Idolo; esto quiso dezir, quando dixo *si yo adoràre*, *adorando el Rey*, y por esso lo permitiò *Eliseo*, no que fingiese la Idolatria, como entendiò mal *Gregorio* de *Valencia*, porque fuera incurrir en el error que despues enseñò *Prisciliano*. Adorar es acto dela mente, y dela voluntad, como esta no la vèn los hombres, se manifiesta con aquellas demons-

demonstraciones, y señas que significan culto, y veneracion: por esso son prohibidas, si se dirigen à objeto indigno de ser adorado: no se sincera con Dios el que protesta de ficcion, ò por miedo, ò por interes, porque la verdadera ley quiere la vida por sacrificio. De esso diò exemplo *Daniel* en *Babilonia*, que no quiso adorar, ni hazer la menor reverencia à la estatua de *Nabucho*, que tanto le favorecia, y le tenia empleado en su servicio. Querianle obligar à esso, y sufriò ser echado al lago de los Leones. Esta doctrina hà poblado el Cielo de Martires.

Mucho me hè desviado de JORAM, entretenido en *Eliseo*, pero estàn los echos de uno, y otro tan entretexidos, que no se cuenta alguno remarcable del Rey, que no entre à la parte el Propheta. Mueve guerra el Rey de *Syria* à JORAM, y en los permitidos ardides de ella, trama una emboscada en que los miseros *Israelitas* pereciesen; avisa de ella *Eliseo* al Rey, y ya dos vezes frustrados los aleves designios del *Siro*, dudaba de la lealtad de sus vassallos: uno le dixo *no te canses, Señor, en Israel està Eliseo, que no ignora los mas reconditos secretos del corazon*. Ordena el Rey que lo prendan en *Dothaim*, donde

de se hallaba. Destaca un troço de exercito, sitiale la casa, y al rayar del dia, haviendolo advertido primero *Giezi*, se asombra, y lo refiere à su Amo. *No temas* dixo *Eliseo*, mas somos nosotros (dezialo por los Angeles que le guardaban) Ruega à Dios que abra los ojos à *Giezi*, *y vee que ceñian à Eliseo luzidas carrozas de fuego, y innumerable multitud de cavalleria en el monte.* Allì tenia su habitacion con otras que havian fabricado sus discipulos, que ya vivian en comunidad. Esta vision sirviò para confirmar la fee de *Giezi*, porque nada de esto conocieron los *Siros*: baxan al llano, presentaseles el Propheta, y no le conoçen; estàn en *Dothaim*, y no lo saben: ,, seguidme, dixo Eliseo, este no es el ,, camino, ni la Ciudad, yo os mostrarè ,, al que buscais: hiriolos Dios con un genero de çeguedad natural, que dexando el ver, quita el advertir. El *Abulense* creyò que aqui havia oficiosamente mentido *Eliseo*, porque aquella era *Dothaim*, y el el que buscaban. *Lira* le escusa diziendo, que les ofrecio mostrarseles, se entiende en *Samaria*, y para allà es cierto era aquel el camino. Guiaba el Propheta el numeroso exercito de sus enemigos, mas seguro que ellos, llevalos hasta

Samaria, y introducidos à los fortificados recintos de sus fossos, abre Dios los ojos à los *Siros*, y venſe infelizmente priſioneros entre ſus muros: quiſolos JORAM paſſar à cuchillo, no lo permitiò *Eliſeo*, y los deſpachò deſpues de feſtejados con eſplendiſſimo banquete.

Picado de eſta burla *Benadab* Rey de *Siria*, ſitia de improviſo à *Samaria*, que mal prevenida de viveres, empeçò deſde luego à ſentir el hambre. Todo lo comeſtible le entraba à la corte de los villajes del confin, y era tan eſtrecho el cordon, que ſe llegaba ya la neceſidad de rendirſe; eſtaba conſumido lo ſaludable, y la urgencia obligaba à valerſe de lo nocivo, ofreciendo por alimento carnes de beſtias, ingratas al guſto, y aſquerofas. La cabeça de un burro ſe vendiò en ochenta dineros de plata, que ſegun la reduccion de muchos Expoſitores, eran quarenta libras torneſas, por la figura ſinedoche entiende el *Cornelio* todo el burro: quatro libras, y pocas onças de eſtiercol de palomas valian cinco dineros de plata. Reſtituyan las miſeras Madres à las hambrientas entrañas ſus hijos: paſſando por el muro JORAM, oyò lamentos de una muger que le dezia (ya casi en los

los ultimos periodos dela vida) que la salvase : indignose el Rey : fue acto natural, porque le pedia lo que no podia darle , *que quieres de mi* ; respondiò , y expuso su quexa de esta manera : ham-
„ brientas por conservar la vida , estu-
„ vimos de acuerdo con esta muger de
„ comernos antes mi hijo , despues el
„ suyo , ahora por mas piadosa es menos
„ leal al contracto , y le escondiò , man-
„ da que le entregue . Asombrado del caso el Rey , y contristado , rasga de dolor sus vestiduras, y no responde ; dexa indeciso el pleito , porque no degenerase en barbara la justicia : entrega à Dios la disputa , y vistese de aspero cilicio , era señal de sentimiento , no de penitencia : luto era , no mortificacion , mucho influyò la razon de estado ; assì malogramos muchas veçes los hombres los sentimientos , haçemos inutil el dolor , y pudieramos sin añadirle viveza, hazerle precioso.

Con *Eliseo* se irrita JORAM, quiere por fuerza un milagro : *todo esto que passa* (dize) *y mas venga sobre mi , sì dexare la cabeça de Eliseo sobre sus hombros* : no puede haver ira mas irracional . Estava el Propheta entre unos ancianos de *Israel* , y les dize, *no me dexeis que ahora imbia el hijo del homi-*

ci-

dida à matarme : no nombra à JORAM ; sinò con el afrentoso apodo de hijo del omicida ; con relacion à *Achab* . Parece que tambien se trasporta *Eliseo* ; tanto se enoja que prorrumpe en injurias su quexa ; „ si viene alguno à buscarme , no le de- „ xeis entrar , (prosigue) cerrad las „ puertas , porque viene en pos del su dueño . Mucho teme *Eliseo* , pues parece que delira ; esta era flaqueza de la humanidad ; primer movimiento , que no quiso reparar la gracia , y no pudo la razon . Injustamente teme ; si sabe que no hà de morir à manos del Rey ; sòlo ignora eran cortas , ò ningunas las diligencias que aplicaba , porque nadie podia resistirse à JORAM . Muchos dizen que profiriò aquel oprobrio , por asegurar à aquellos que era cierto su riesgo , pues no se desdeñaria de ser tirano , quien era hijo de un homicida . Huyr del que imbiaba JORAM , y mandar cerrar las puertas , no era por salvarse , sinò porque le era horroroso el aspecto de un hombre elegido para executor de una atrocidad , y tomaba tiempo à dexarse hallar , porque ya sabia que seguia JORAM arrepentido , à revocar la orden .

Estando diziendo esto *Eliseo* , viene e

que

que temia, y exclama, *todo este mal viene de Dios, y no tengo del mas que esperar*: estas palabras le haurà dictado al mensajero su desesperacion, ò el impio Rey, que no esperaba de Dios misericordia las haurà proferido trasportado de su dolor. Habla el Propheta, y dize *mañana valdrà un ciclo*, (era medio peso) *cada estarel de arina, y dos de cevada en la puerta de Samaria*. A todos pareciò desvario: uno de los Magnates respondiò que era imposible,
„ aunque Dios abriese las catharatas del
„ Cielo, y lloviese arina: tù lo veràs,
„ replicò el Propheta, y no provaràs de
„ ella.

Por la noche imbia Dios un vehemente sonido de militares Tropas à los Reales de *Benadab*, y estos creyendo que havian baxado à socorrer à JORAM los Reyes *Etbeo*, y *Egipcio*, huyeron vanamente asombrados todos, sin salvar mas que sus personas. Todo lo dexaron en el campo vencidos de su aprehension, y en ignominiosa fuga, nadie los persigue, y huyen. Quatro leprosos *Israelitas* que ivan al campo de *Benadab* à pedir limosna, dieron aviso à la Ciudad de esta dicha. Cree el Rey que era estratagema, para que saliese desordenado el pueblo al pillaje, pe-

 ro

ro haviendole dicho uno de sus Ministros; que solo quedaban en *Samaria* cinco cavallos, misera reliquia de la necesidad, y del hambre, imbia dos exploradores à asegurarse de la verdad, y refieren que no quedaba en el Reyno un enemigo. Sale *Israel* respirando de la passada afliccion, y halla equivalencias de ella en su codicia, que logrera se ceva en los preciosos despojos del campo. Tanta cantidad de viveres se trajo à las puertas de *Samaria*, de los que tenian en sus almazenes los enemigos, que valia la arina, y la cevada lo que prophetizò *Eliseo*. Para que en todo se cumpliese el vaticinio, atropellado en la confusion de los codiciosos, muriò aquel Magnate que creya imposible el milagro, desperdicio vil pisado de innumerables gentes, en la mesma puerta de la Ciudad.

No merecia JORAM tan gran favor, como librarse milagrosamente de *Benadab*, que tan superiores fuerças tenia, y nada reconocido al beneficio, tan perverso como antes se queda. Revelase à *Eliseo*, que hà de imbiar Dios siete años de esterilidad, y hambre à *Israel*, y acordandose luego de los favores recividos de aquella *Sunamitis*, la avisa que se

sal-

salga à la tierra de los *Philisteos*, mientras durare esta plaga en *Israel*. Aqui explica el Propheta quan agradable à Dios es la virtud del agradecimiento; pudo en esto tener *Eliseo* amor proprio, y con el no se compadece mui bien el merito, pero fuè haçer justicia, porque la piedad de aquella muger merecia este aviso. Ser agradecido, y poderlo manifestar, es cierto que es propria satisfaccion, pero no quita dela virtud, cuyo fundamento està en la justicia. Tendria *Eliseo* particular afecto à la *Sunamitis*, porque le hizo muchos beneficios, y porque se los pagò el Propheta. Amamos con razon à los que nos hizieron bien, y à los que le hizimos, porque en uno, y otro contrajo empeñò la voluntad. El *Seneca* dixo que agradecemos porque amamos, esto tiene muchas replicas, debieramos amar por la razon que nos obliga à agradecer, y no sucede siempre: muchos pagan como agradecidos, aun aborreciendo, porque recivieron de mala gana el beneficio. En *Eliseo* todo es charidad ardiente.

Mui contristado la passò JORAM los siete años esteriles; el texto no describe con individualidad las desgracias que se padecieron en ellos, su aplicacion, y fatiga,

tiga le costò à JORAM remediar tantos males, si huviera acudido à Dios, encontrara con el atajo, para esso se le imbiaban las desgracias, pero el Rey las trataba como tratò las dichas, todo atribuyendo al acaso, à Dios nada: este envegecido engaño del mundo solo le puede quitar la fee. Tanta fuerça hà dado Dios à las causas naturales, que se hà quitado gran parte de adoracion, pero de aquellos necios que no se paran à discurrir que son subalternas, y que la naturaleza universal es Dios.

Pasada la esterilidad de *Israel*, buelve la *Sunamitis*, y pide audiencia al Rey, para que se le restituyan unas heredades que con la confusion, y su ausencia le havian usurpado; llegò à tiempo que estaba *Giezi* refiriendo à JORAM la prodigiosa vida de *Eliseo*, y con esta ocasion le informò que el niño que havia resucitado, era hijo de aquella muger, y abogò por ella. El Rey luego la despachò con favorable decreto. Mucho importa el favor en los Tribunales, dixo uno de los sabios de *Grecia*, nada importa dezia otro; este enseña, aquel se quexa: ambos suponen que el favor se roza con injusticia.

Parte *Eliseo* à *Damasco*, à tiempo que su

Rey

Rey *Benadab*, eſtava gravemente enfermo, llega à ſu noticia, imbia à regalar con quarenta camellos cargados de requiſiſimos preſentes, à *Eliſeo*, y à conſultar el exito de ſu enfermedad. Eſo podia ſu aprehenſion, *Hazael* era el que llevaba la embaxada. Rehuſa el Propheta los dones, y reſponde à la conſulta, *tu dile que hà de ſanar pero à mi me hà dicho el Señor que hà de morir*. Eſta reſpueſta parece que le aconſeja, que mienta; ironia era, como quien dice, tu adulador dile que vivirà, pero el de eſta enfermedad hà de morir. Apenas el llanto diò lugar à *Eliſeo* à propherir eſos terminos porque luego que ſe le preſentò *Hazael*, prorumpe en amargas lagrimas el Propheta; eſtrañalo *Hazael*, y le pregunta el motivo. *Lloro*, le
„ reſponde, porque sè los males que has
„ de haçer à Iſrrael; entregaràs à la vo-
„ racidad de las llamas ſus poblaciones;
„ à los inexorables filos de tu eſpada ſus
„ infantes, dividiendo en palpitantes
„ troços las fecundas entrañas de las Madres. Ofendeſe *Hazael* del vaticinio, ſoy
„ algun perro, le dize, que hè de hazer
„ eſtrago tan cruel: ſeràs Rey de Siria,
replicò el Propheta, aſombrado quedò *Hazael*, ya cree poſible la ruyna, que oca-

ſio-

ſionaria, porque empieza à diſcurir como Principe. Buelve al Rey, y le dize *que ſanarà*, pero muriò al otro dia. Aclaman Rey à *Hazael*, eſta noticia importa para nueſtra hiſtoria, porque fuè eſte Principe el mayor azote del *Hebrèo*. Contra el nuevo Rey de *Siria*, ſe arman *Iſrrael*, y *Judà* confederados, ſube JORAM à *Ramoth Galaad*, que era plaza frontera de *Iſrrael*, y ſe la tenia uſurpada el Rey *Aſſirio*. Era Capitan General de las Tropas de JORAM *Jehu*, buſcabanſe los exercitos, y ſe encuentran formados, daſe la battalla; peleaſe con ardor, y valentia: fuè una de las mas vivas, y ardientes funciones de aquel tiempo, por nadie quedò el campo, ambos exercitos ſeparados dela obſcuridad dela noche aloxaron en el. Decantò el Rey de *Siria* la victoria, porque peleando intrèpidamente JORAM, fuè herido de una ſaeta, le llevaron à *Jeſrrael* à curarle, y aunque parece que tenia todo ſu peligro en la ſaeta de *Benadab*, otro le tubo prevenido Dios en la traicion de *Jehù*, à cuyas manos muriò en *Jeſrrael*, el infeliz Principe deſpues de haver reynado doze años, Eſte fuè el ultimo deſcendiente dela impia generacion de *Achab*. Eſta hiſtoria ſe dilucida mas en los echos de *Jehù*.

JEHU



JEHU.

X. REY DE ISRRAEL.

ESTE natural emboço del tiempo, es el orden mas seguro, conque Dios govierna al hombre: quiere que ignoremos lo venidero, porque solo las actualidades nos guien. No me atrevo à dezir que erraramos menos, sì supieramos del tiempo mas, porque estoi de dictamen, que serian nuestros defectos mayores, sì fuera nuestra ignorancia en los secretos del tiempo menos. Si supiera JEHU sirviendo à *Joram*, que havia de ser Rey de *Israel*, quien pudiera enfrenarle la insolencia? Como se ajustaria con el obsequio quien se contemplaba, hollando las

realçadas alfombras del Solio. Uno de los mas esclarecidos Principes de *Israel* era JEHU, hijo de *Josaphat*, nieto de *Nansi*. Haviale una vez ungido *Elias*, no lo entendiò JEHU (es corriente opinion) ahora imbia *Eliseo* uno de sus discipulos à *Ramoth*, dale un vaso de azeyte, y le manda que busque à JEHU, le retire en secreto, y derramandole el Oleo, le diga en nombre de Dios, *que le consagra, y elige Rey de Israel*. Obedece el mensajero, y halla à JEHU entre otros Principes que servian en aquel Exercito, aun acampado en *Ramoth*; llamale aparte, y ya sin testigos derramandole el azeyte en la cabeza, profiere: esto dize Dios; yo
„ te eligi por Rey de Israel, extirparas
„ la casa de Achab, vengarè la sangre de
„ mis Prophetas que derramò Jesabel,
„ asolarè la casa del Rey de Israel, de
„ ella hare lo que hize de la de *Jeroboam*,
„ y *Baasa*: comeran los perros los ultra-
„ jados pedazos del misero cadaver de
„ Jesabel, y faltarà quien la sepulte.
Apenas huvo articulado estos ultimos acentos, quando sin agruardar respuesta bolvio las espaldas, y desapareciò el imbiado de *Eliseo*: haviaselo este mandado assi, y porque ignorase JEHU quien le im-

imbiaba, ò porque entreteniendose el mensagero, no hablase mas de lo que el Propheta le mandò; importando entonces fuese secreta la prophecia, que guardaba Dios en lo arcano de su razon, hasta que el mismo JEHU la publicase à tiempo que le debian obedecer. Sin responderle JEHU queda embaraçado de su propria admiracion, ò dela improvisa lucha de sus afectos. Buelve à la conversacion donde estaba, y le preguntan que havia menester del aquel loco? Assì llama à los Santos el mundo, porque no viven baxo las desordenadas reglas dela malicia, porque desprecia la pompa, y las riquezas su pobreza, porque sufre los agravios su paciencia, y porque viven de passo esta penosa posada dela vida. *San Pablo* ponderò esto no como quexa, sinò como felicidad. Este Joven que entrò à hablar à JEHU, ninguna locura dixo, y estaba tan perdido *Issrael*, que el que era verdaderamente *Issraelita* pasaba por loco: la modestia, la rusticidad del traje, la compostura de los ojos, la gravedad del passo con que andaban los Prophetas, parecia desvario, mas luego se contradizen à sì mismos, pues lo que en boca del Joven hubiera parecido delirio, *ya en*

los labios de JEHU, tiene asentados creditos de verdad. Resistiase este à dezir lo que havia oido, y aquellos le instan que lo diga, aunque sea mentira, ò necedad: el proposito manifiestan de no creer, y apenas profiere JEHU, lo que le havia el Propheta dicho, quando no dudan: esso puede la authoridad: *que me ungia Dios Rey de Israel me vino à significar*, les dixo JEHU, y sin mas averiguacion, ni noticia, aquellos Principes le adoran Rey, faltando al juramento, que tenian prestado à *Joram*: rendidos todos à la no aun imperiosa voz de JEHU, ya le aclama todo el Exercito Rey: yo no sè sì fueron traidores, porque como Dios inspiraba esta obediencia, haurà dispensado el homenaje. De la facilidad de estos se sirviò Dios para exercitar su decreto: dos Reyes tiene ya *Israel*; y el infeliz *Joràm*, que aplica tanto cuydado à comvalecer dela herida, no sabe que no havia sido mortal aquella saeta, porque le reservaba Dios para victima dela del arco de JEHU.

„ Nadie vaya sì os parece dixo JEHU, „ à avisar à Joram de esta novedad: con visos de persuadir manda, es que empieza à reynar: obedecenle, y encaminase

con

con las Tropas à *Jesrrael*. Havisado *Joram*, que se acercaban Tropas, por una centinela dela torre, imbia uno que pregunte la causa de esto. Al mensajero que le preguntò encontrando à JEHU *sì havia paz*, le respondio, *que te importa? Siguime*, y obedeciò. Al ver no bolvia el primero, imbia *Joram* otro, sucede lo mismo: todos se quedan con JEHU, es que trahe consigo todo el poder de *Israel*. Impaciente està *Joram* de haverle referido, que el que venia tan misterioso era JEHU, porque desde la Torre de *Jesrrael* le havian conocido en lo acelerado de los passos; era su natural vivo, y ahora le añadià impulssos la prophecia, ò el deseo de reynar. Estaba visitando à *Joram* el Rey de *Judà*, y cada uno en su carro militar van à encontrarle. Cabalmente en el campo de *Naboth* le dize *Joram*, *sì havia paz*? *Que paz*, respondio JEHU, hè de tener „ contigo sì aun viven las liviandades „ de tu Madre, y sus venenos: sus Idòlatrias, y crueldades quiso dezir. Es la Idolatria metaphorico adulterio, porque apartada de su esposo que es Dios el alma, reconoce como tal una estatua insensible: esta es frase vulgar de los Prophetas. Yo no sè lo que entendiò *Joram*,

porque sin otra respuesta huye, mas por tan corto espacio, que una saeta disparada del arco de JEHU entrandole por las espaldas, le penetrò el corazon. Muere *Joram* huyendo, para que sea mas infame el fin. Tambien muriò à manos de JEHU *Ochosias* Rey de *Judà*, que alli se hallaba, como hemos visto en su historia porque era consanguineo de *Joram* por *Athalia*. Exquisito escrutinio haze Dios dela casa de *Achab*. Manda JEHU à *Badaser* arroje el cadaver de *Joram* en la viña
„ de Naboth: ya te acordaras, le dixo,
„ quando siguiendo los dos à Achab,
„ guardò Dios este castigo, para aquella iniquidad: ya lo havia desde entonces oydo JEHU de *Elias*, y duro instrumento de las venganças de Dios, haze justicia. Esto frutificò la viña de *Naboth*: no producen otra cosa las mal adquirida riquezas: Sabio Aritmethico Dios, resta de nuestros averes lo ageno, con tal arte, que nada queda; este aun con ser visible desengaño, no es escarmiento: las ciegas ansias de adquirir destruyen quanto edifican. Que importa que dexe *Achab* un Reyno à *Joram*, si le dexa sus maldades.

Encaminase JEHU à *Jesrrael*, y al oir
la

la impia *Jesabel*, Madre de *Joram*, que entraba por las calles dela Ciudad, vestida de gala por obsequio, adornò el semblante, y en los prestados arreboles del afeyte transfigurada, prendida à lo regio desmentia el dolor en el asseo. Asomose à ver passar à JEHU, no podia ser à provocarle con la hermosura, porque ya era muger anciana, y la haria sin duda parecer mas fea el immoderado adorno. Veela JEHU, y manda à unos eunuchosque con ella estaban, que la precipiten del balcon; assì lo executaron; reciviò el golpe el contrapuesto muro, casì despedaçada llegò à tierra, porque se havia llevado las ultimas respiraciones el ayre. Hollaron los feroces cavallos el misero cadaver tan menudamente, que quando la politica de JEHU, quiso darle sepultura, por ser hija de Rey, no hallaron sinò la desnuda calavera, y la estremidad de los dedos, porque los perros de *Jesrrael*, çevando el rabioso diente en los palpitantes troços del cadaver, le dieron sepulchro en sus entrañas. Todo esto lo havia dicho *Elias*, y todo lo viò *Israel*. Esta es su Reyna, aquella que sacrificando à su crueldad los Prophetas, era toda la proteccion dela Idolatria: esta la que man-

dò matar à *Naboth*, y poseyò injustamente su heredad. Desde el balcon quando la echaban, improperò à JEHU de tirano, y traydor, comparandole à *Zambri*, yà arrastrada en el suelo, ni con alientos para la queja llegò. Estiercol significa su nombre, pudo ser vaticinio, porque la tratò Dios como tal.

Settenta hijos tenia *Acbab* en *Samaria*; alguna vez concede Dios dilatados sucesores, para multiplicar desastres. Todos los havia de sacrificar al rigor de Dios JEHU, y para conseguirlo forma este artificioso decreto, dirigido à los Principes de *Samaria*. Quantos teneis à vuestro cargo los hijos de *Acbab*, Ayos, y curadores de sus riquezas, juntaos à eligir uno de ellos, y este reyne en *Israel*. Aventurado estuvo JEHU en esta resolucion, sì era examen, era riesgo, porque introducia una discordia civil. Era *Samaria* la corte, y empeñada en su eleccion, no le seria mui facil à JEHU, por reglas naturales acabar con todo el partido. Como Dios le guiaba todo le salia bien. Acovardados de su rigor los de *Samaria*, ofrecieronle las cabeças de quantos descendian de *Acbab*: admitiò JEHU el ofrecimiento, y al otro dia, en humildes cestos le presentaron

con

con lastimosa tragedia; las settenta cabeças de los hijos de *Acbab*. El *Cornelio* dize que essos cestos tenian la figura de los mesmos en que mandaba poner *Acbab* las ubas dela viña de *Naboth*. El *Abulense* creyò que havian pecado de omicidio los de *Samaria*, porque aun no havian jurado à JEHU; este no, porque executaba la voluntad de Dios, explicada por el Propheta. Puso las cabeças en dos desaliñados montones, en la puerta principal de *Jesrrael*, y dixo al pueblo, *sì yo me sublevè contra mi dueño, quien quitò estas cabeças?* Con esto quiso dar à entender que no era del todo tirano, porque havia sido sin su diligencia aclamado en la corte.

Sus rigores prosigue JEHU, porque encontrando en el camino de *Samaria* unos hermanos de *Ocbosias* de *Judà* (sobrinos quiso dezir el texto, porque eran hijos de su hermano) que venian à ver los Principes dela sangre Real de *Isrrael*, mandò que se los traxesen vivos. Quarenta, y dos descendientes de *Acbab* le entregaron, que los mandò degollar en un aprisco de pastores, el mas vecino. Encuentra el Rey con *Jonadab*, hijo de *Recbab*, y le dize, *es acaso en reciproco amor tu corazon como el mio?* Asegurasela *Jonadab*

dab, y le elevá JEHU à su carroza: Era *Jonadab* varon de summa authoridad, y credito en *Ifrrael*. *Joan Jerosolimitano* dize que era discipulo de *Eliseo*. Cierto es que era de estirpe *Cineò*, porque *Recbab* descendia de *Jetrò*, suegro de *Moyses*, y le veneraba mucho *Samaria*. Para participar de sus aplausos, busca su amistad el Rey. El Principe debe tener gratos los hombres de mayor credito en el pueblo, porque son arbitros dela aprobacion. Ya entra JEHU en nuevos cuydados; essa es pension del dominio: medita una grande, y dificil empresa; esse era influxo dela corona, que ceñida propone abultadas especies à la idea. Imbia letras circulares à todo su Imperio: esto dezian. Achab adorò poco à Baal: yo
„ hè de prestarle mas solemnes obse-
„ quios, juntense todos sus Prophetas,
„ siervos, y Sacerdotes en el Templo,
„ pena dela vida al trangressor, porque
„ hè de celebrar magnifico sacrificio.
Obedecen, dispone la fiesta; manda darles los acostumbrados ornamentos à la funcion, inquiere con riguroso examen si faltaba alguno, y despues de ofrecido el holocausto, cierra las puertas del Templo, y mandalos passar todos à cuchillo.

Este

Este aleve decreto hà quedado question en los Expositores. Muchos le desapruevan; assì lo entiende *Santo Thomas*, *Suarez*, y *Gregorio de Valencia*, diziendo que fue embuste illicito, escandaloso, y abominable: impio añade *San Agustin*; *Theodoreto*, y *Procopio* dizen que fue mentira licita, ironica, y oficiosa. *San Geronimo* escusa à JEHU, porque no supo mas. Disimulado quiere el *Abulense* al Principe falso no; JEHU dixo *que adoraria*; puso pena dela vida al que no acudiese; de esto nace que era injusticia matar al que obedecia. *Cayetano* dixo en este asumpto, que podia el Principe faltar à la fee; *Adriano* lo dixo tambien, pero ningun juicio sincero lo aprueba. A la fee publica, es donde se apoya la confianza agena; burlarla es traycion, suplir el ardid al poder es justo, fundar el ardid en la mentira que atrahe à la confianza, es tirania. Aunque escusan muchos à JEHU de traydor, dizen que pecò, permitiendo el sacrificio. *Cornelio* le disculpa, porque havia en *Israel* libertad de conciencia, pero esta razon tiene contra sì, que no estaba permitida de Dios. Me conformo mas con los que dizen que pecò contra la religion, permitiendo Idòlatrar;

con-

contra la fee engañando; contra la verdad mintiendo: ni el feliz exito aprueba su politica.

El texto dize que *pasò despues JEHU à la Ciudad del Templo de Baal*, no se puede entender, sinò es que usò el Coronista dela figura *Anàlage*, singularizando lo plural, y quizo dizir à las Ciudades en que havia Templo de *Baal*, porque la hypallage que seria dezir al templo dela Ciudad, no corre, porque estaba JEHU en el Templo de *Samaria*, de donde sacò el Idolo, le reduxo à ceniza, destruyò el Templo, y sus atrios, y destinò aquel lugar à publicas latrinas. Vil religioso ultraje se hizo de las mentidas aras: pudo perdonarsele al Rey el ardid, por el aparente zelo que obstentò dela verdadera ley. Quedò sin *Jupiter Belo Israel*, sin Idòlatria no, porque JEHU no tuvo valor, ni fee, para destruir los Becerros que en *Dan*, y *Bethèl* colocò el Impio *Jeroboam*: contra *Jerusalem* conserva los antiguos Templos que edificò la errada politica del primer Rey de *Israel*: que importa que quite un Idolo, sì dexa dos. Si eran tan illicitos los cultos que se ofrecian en *Bethel*, porque solo zela à *Samaria*? Es que obraba engañado. Mas Idòlatra es quan-

do

do piensa, que no lo son los que sacrifican en *Dan*, y castiga un delicto del que no se atreve à arrepentir. Por un Propheta agradecio Dios à JEHU lo que hizo contra la casa de *Achab*, y siendo mas lo que executò contra *Baal*, no se dà Dios por entendido. Esto le hizo dezir: porque
,, me obedeciste assolando la familia de
,, Achab, hiziste justicia, y lo mas recto
,, contra ella, reynarà la tuya hasta la
,, quarta generacion. Callò lo de *Baal*, porque no lo admitiò Dios por obsequio; no çelò JEHU à Dios sinò los *Becerros de Bethel*. Bien separa su alta sabiduria los quilates del merito; aun tiempo le guarda castigos, y premios. No era JEHU bueno, pero porque havia echo justicia, es menos malo. La casa de un Idòlatra prospera Dios, pero advertid, que solo bienes temporales le ofrece; los eternos ya los tenia seguros, sì queria, pero JEHU està contento con la humana felicidad, porque no entendia como se ganaba la eterna. Mirado à la luz del Mundo fue JEHU uno de los Reyes mas politicos, y aplicados. Era de sublime entendimiento, justo, vigilante, y solicito. Todo esto era el Rey, el hombre era pessimo, porque ni avisado de muchos

Pro-

Prophetas que en su tiempo vivian, quisso dexar la Idòlatria, por esso dize expresamente el texto que le era ya grave, y pesado à Dios *Ifrrael*. La gravedad del pecado es insoportable; esso explicò Christo cayendo tres vezes, quando llevaba la Cruz, porque en ella se figuraba el peso del pecado.

Para tomar Dios venganza de *Ifrrael*, suscita contra JEHU à *Azael* Rey de *Siria*, oponese en las fronteras de *Ifrrael* el Exercito *Hebreo*, por la plaga Oriental, y retrocediò derrotado desde el *Jordan*. Para que todo *Ifrrael* fuese deplorable estrago del enemigo, tala este, y saquea sus fertiles campañas desde *Aroer*, que es mas alla del torrente *Arnon*, principio dela prometida tierra. Haviala Dios ofrecido al *Hebrèo*, pero la goza el Gentil, porque no se hallaba apenas un verdadero *Ifrraelita*. Contristase mucho el Rey, bastaban sus diligencias para embarazar tanto estrago, llora su desgracia, no su culpa. Viene un Propheta à reprehenderle, su nombre calla la historia, algunos dixeron que fuese *Jonas*, esso era imposible, porque no floreciò en esse tiempo, sinò mucho despues, reynando su Nieto *Jeroboam*, otros que *Eliseo*, esto es

mas

mas facil, porque vivia en essa era, y le havia mandado ungir; assi lo entienden *Nicephoro*, y *Saliano*: lo mas probable es, que fuese *Osee*, esse empezò à escrivir en tiempo de *Jeroboam* descendiente de JEHU, pero ya conociò el Rey al Propheta, y le hablò muchas vezes, como parece que quiere dar à entender el *Cornelio*, porque dize que fue uno de los Prophetas, que Dios imbiò à predicar à JEHU. Mucho habla con JEHU, y con el Rey, y no lo entiende: no cree fuese efecto de su pecado su infelicidad; en lo humano no podia remediarlo, los verdaderos medios, no los sabia aplicar, ò no queria, y assi acossado de sus proprios sentimientos, con tedio de sì mismo, muere JEHU, despues de haver reynado veinte y ocho años.



JOA-

JOACHAZ.

XI. REY DE ISRRAEL

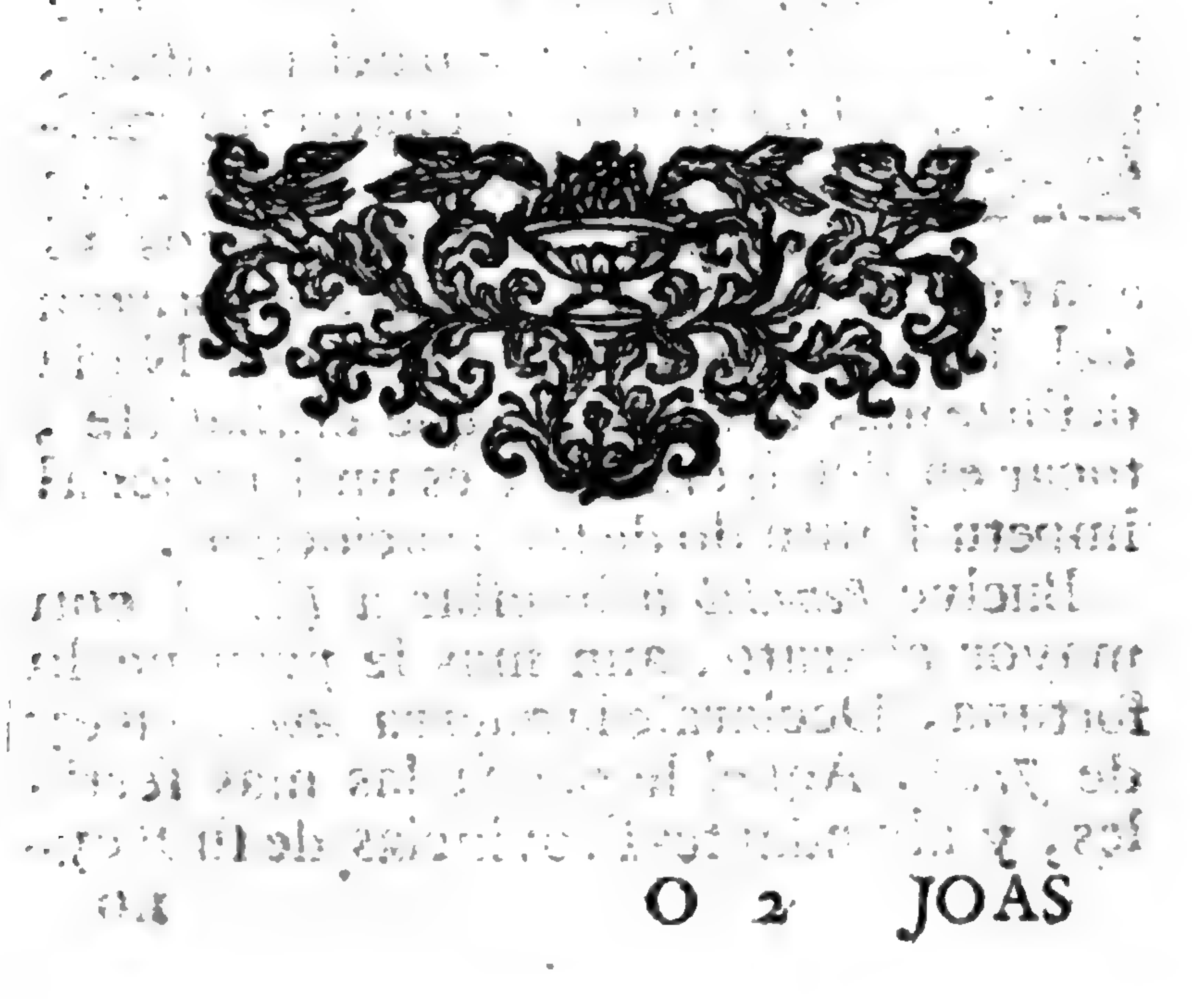
SI ser erudiccion la infelicidad es desgracia, mayor serà que ni aun pueda ser erudiccion. Dichoso puede hazerse el infeliz reconocido, mas el que no hà menester para esto ser desdichado. Todo es persuadir à los hombres el escarmiento. A la general advertencia del llegan hasta los brutos, porque la naturaleza sabia, y atenta à su conservacion, los aparta de lo que contrista: los hombres escarmientan mas tarde, porque la mesma razon que à esso induce, busca sutilezas para que la olvide. Con JOACHAZ hablamos, uno de los mas in-

infelices Reyes de *Israel*, no de los menos ingratos. Hereda el Solio de su Padre *Jehù*, de quien para vengarse Dios, formò de las ruynas de *Israel* tropheos al Rey de Siria. Executò este los estragos que con lagrimas havia vaticinado *Eliseo*. Cansabanse los Prophetas en prevenir al Rey la causa de estas desgracias, que era la Idòlatria, y con ella se queda en el corazon JOACHAZ. Era Rey de diez Tribus, pero ya el de *Siria*, le havia reducido à que todo su Exercito era diez mil Infantes, diez carros militares, y cinquenta cavallos, y aun estrechadas estas Tropas à poca tierra, la *Siria* se havia extendido hasta *Samaria*: no havia Tribu libre del formidable yugo de *Benadab*, saqueado el Real Palacio llorava yermo. Todo lo entrò à sangre, y fuego menos los Idolos de *Dan*, y *Bethel*, parece que los dexaba *Benadab*, por fomento del enojo de Dios contra *Israel*.

Humillado JOACHAZ clama à Dios, oyele, y viendo la angustia de *Israel*, se apiada. Esta letra del texto es clara contra JOACHAZ, porque dize que se compadeciò por *Israel*: tuvo misericordia de su pueblo, del Rey no, porque este, mas que las suyas, expuso las aflicciones del

Hebrèo. No està JOACHAZ con Dios, y se atreve à implorarle: llora, y no se arrepiente; infame linaje de plegaria. Ni un instante estubo verdaderamente arrepentido JOACHAZ, porque no dexa de ser Idòlatra. Adora en *Betbel* al enemigo de la Deidad à quien ruega en *Samaria*: estas contradicciones une el temor, y la malicia. Dios le escuchò como Embaxador de su pueblo, despreciando su persona. Prorrumpiò la misericordia en imbiar à *Israel un Salvador*; es texto literal, quien fuese se ignora. Muchos dixeron que un Angel que turbò el Exercito de *Benadab*, otros que un hombre no conocido. *Cayetano* dixo que *Eliseo*; muchos han creydo que el valor de *Joas*, hijo de JOACHAZ librò à *Israel*. Esto tiene muchas replicas. Con qualquiera instrumento le era facil à Dios librarle. Desampara *Benadab* las Tribus; buelve à sus Tabernaculos el pueblo, à su desecho Palacio JOACHAZ, bolvio Rey; mas pudo conseguir, si hubiera tenido mas altas circunstancias la oracion. Nada pidiò el Rey para sì, sinò una temporal felicidad, ni esta pudo gozar sin mucho açibar, como despues de esta misericordia, repite el texto que no le quedò al Rey Exercito, han creydo
mu-

muchos que no ſe continuò en toda la vida del Rey la tranquilidad de las Tribus, y y que ſolo tuvo intermiſſiones la guerra. El *Cornelio* lo entiende al contrario, y que continuò Dios ſu clemencia, por todo el tiempo del reynado de JOACHAZ. Sus echos calla el texto, ſus abominaciones no. Poco havia que dezir de un Rey, lo mas de ſu vida acoſſado dela deſgracia, y ſiempre vencido del Rey de *Siria*. Ocupò el deſpedaçado Solio diez y ſiete años, y con ſu muerte, paſsò el Imperio à *Joas*.



JOAS.

XII. REY DE ISRRAEL.

NO ſon las deſventuras las que abaten el animo del hombre, ſinò ſu propria natural remiſſion; muchos ſe embaraçan con las felicidades, otros ni aun con las deſgracias, porque el corazon del hombre es ſuperior à todo. Nada deſdize mas del varon, que el abatirſe, tocar en deſeſperacion, es un irracional impetu deſtituido de todo raciocinio.

Buelve *Benadab* à infeſtar à *Iſrrael* con mayor aparato, aun mas le perſigue la fortuna. Declaraſe la guerra *Amaſias* Rey de *Judà*. Aquel le ocupa las mas fertiles, y abundantes Provincias de ſu Rey-

no; este alista contra el quatrocientos mil hombres. Nunca estubo mas formidable en repetidos lauros la *Siria*; nunca tan engreido *Judà* triumphando de los *Idumèos*. Entrò à ser Rey, casi de nombre JOAS, pues aunque se restaurò en parte *Joachaz*, mas le queda al Rey que recobrar de lo que posee. Otro enemigo tiene mayor, y no le conoce, este era su iniquidad, y malicia, tan Idòlatra es JOAS como sus Predecessores, y de todas estas repugnancias al bien saca Dios un Principe el mas feliz de su Siglo; el mas terrible azote de *Siria*, y el invencible terror de *Judà*. Nada le falta à JOAS, todo lo tiene en su industria: esta proposicion no es negar la providencia.

Olvidado està de Dios JOAS, de *Eliséo* no, porque apenas sabe que este adolece mortalmente, quando despavorido, y contristado le và à ver el Rey. No le aprecia vivo, ni le cree, y le busca ansioso, quando parece que le falta: mucho de esso busca nuestro amor, la seguridad le entibia, lo que le huye busca con la mas cariñosa diligencia, y es que adormecido en la seguridad el cuydado, no excita especies à la memoria. Afiançaba en los meritos de *Eliseo* JOAS su Reyno, sus

 ple-

plegarias le hazen falta, por esso las busca. Que vil repugnancia acusa à JOAS! Tiene fee en sus ruegos, y no dà credito à sus palabras. Si lo que adora *Eliseo* es quien conserva à *Isrrael*, como le niega JOAS? Dà distincto objeto à su adoracion, y à su esperanza. El Dios de *Eliseo* sabe que es el que salva, y le desprecia: este argumento no tiene solucion.

Encuentra al Prophera desmintiendo en la sobrenatural quietud el preciso afan de la dolencia: declinaba la humanidad aborrecida de *Eliseo*, porque la mira embaraço: tarde, ò remisso respiraba el desunido pecho: veele assì JOAS, y llora. *Padre mio*, dize, *Padre mio Carroza*, *y Cochero de Isrrael*. Esto mismo havia dicho lloroso *Eliseo*, quando desapareciò *Elias*; por esso no le altercamos à JOAS su lamento, pues no podia ser guya de *Isrrael* desordenado, un Santo tan advertido, y zelante. Caminaba *Isrrael* sin guia al precipicio, si era su cochero *Eliseo*, llevàra mas derecho camino. Todo fue expresion del amor del Rey, queriendo dezir que salvò de muchos peligros à *Isrrael*. Aqui gemia el amor proprio, porque creyo JOAS que perdia su Protector.

Mucho llora el Rey, puede ser que le

ame,

ame, yo no lo dificulto, porque essa es una de las grandes prerogativas de la virtud, que la amen los malos, aunque la teman. En riguroso sentido este amor es respecto, y veneracion; assì lo creen los que entienden que se forma de semejanças el amor; yo adhiero à la opinion de *Platon*, que se forma de desemejanças. Los Reyes creen que es flaqueza de animo el amar, y que es una sugecion impropria de su soberania, por esso aunque alguna vez padescan este efecto, no le muestran, por no dar essas señas de rendimiento, amar desordenado es un genero de esclavitud que abate, en cadena, y admite subordinacion, y dependencia; pero ahora parece que haze gala de amar al Propheta el Rey.

Agradecido *Eliseo* le dize al Rey *trabe el arco, y las saetas, pon sobre el tus manos*: assì lo hizo JOAS, y sobre ellas puso el Propheta la suyas; esse contacto es todo su auxilio. Nada naturalmente comunica el tacto en lo moral, porque son distinctas sendas, pero eleva Dios lo rudo de la materia, hasta la divina prerrogativa de obrar en el espiritu; de los prodigios de Dios todo es instrumento. Las visibles aplicaciones de las causas, ò de la ocasion

material, es ajustarse à los sentidos del hombre, que nada naturalmente sinò por ellos entiende.

Abre, dize *Eliseo* al Rey, *esse balcon que mira al Oriente, dispara una saeta*: sin replicar, ni preguntar el motivo obedece JOAS, y le dize el Propheta, essa es la saeta
„ del remedio del Señor; y la de tu tro-
„ pheo contra Siria, que la venceràs en
„ Aphec, hasta su exterminio. Felix vaticinio, y expressado con energia, porque el disparar era señal de intimar guerra: en el balcon azia el Oriente, se simbolizaba la razon natural en el Oriente del alma, por ella introduce Dios el conocimiento: todo esto queria *Eliseo* dezir à JOAS, mas no lo entendia. Hazer que el proprio Rey vibrase la saeta, era aconsejarle valor, y intrepidez, porque disparaba contra la *Siria*, que està al Oriente respecto à *Samaria*. Mucho ofrece *Eliseo*, no sè si podrà cumplirlo: el exterminio de la *Siria* ofrece: sucederà, si el Rey con poca aplicacion no lo impide: lo condicional de este decreto no lo explicò *Eliseo* con vozes, sinò con acciones; cuestele su trabaxo al Rey entenderlo; cuestele su mortificacion en dudarlo, que Dios de sus proprias obscuridades, y misterios, saca nuestro galardòn en la ignorancia.

Quita

Quita las saetas del arco, dize *Eliseo*, *y con un dardo sacude la tierra*, ya es otro estilo, parece que era menester mas que guerra, para acabar con la *Siria*, preciso es abatir las saetas, hasta abrir con una la tierra, porque no todo se deba al valor, y à la marcial aplicacion de JOAS el triumpho: obre mas profundamente el Rey, y humillado à sacudir la tierra, conocerà en su debil mano, que es Dios el que solo dà las victorias. Trabaje su humildad, y se le rendirà la *Siria*.

Tres vezes hirio el suelo con el dardo el Rey, y cessa: enojase *Eliseo*, y le dize: » porque has cessado? Sì mas vezes gol- » peabas la tierra con la saeta, mas vic- » torias consiguirias dela Siria. Si cinco, » seis, ò siete golpes hubieras dado, da- » rias fin de ella, y de este modo, no » la venceras mas que tres vezes. Ya tiene algo de rigido, y desapiadado el silencio. Sì en los golpes dela saeta, se figuraban las simbolicas diligencias de JOAS, porque no se lo declara *Eliseo*? Dios quiere que le entendamos, hablanos, y no le queremos atender: todo es aviso; en el precepto, en el favor, y en la desgracia habla Dios. No habla mas claro *Eliseo* por dexar en su libertad à JOAS: es el al-

ve-

vedrio la oficina del merito; sì todo se lo hà de hazer Dios, que justicia de premio reservàra para el hombre? Decreta Dios, y reserva à naturales diligencias el premio: à la ereccion de las manos de *Moyses*, y del broquèl de *Josuè* havia reservado la victoria contra *Amalecitas*, y *Chananeos*; aquellos obedecen discretos, no les prefigio Dios el tiempo, pero ellos oficiosos le extendieron hasta que fuè menester, esse es efecto dela gracia; JOAS està en pecado, no puede entender los primores del aviso, y pierde en su negligencia, porque le faltò la fee; no creyò aquello figura, sinò ceremonia, cansòse aprisa, y perdiò gran parte de sus lauros. Justa era por esso la ira del Propheta, porque entendiò que los delictos del Rey eran la repugnancia à sus diligencias. Vio que se havia como relajado à poco trabajo, y se escandece, porque hubiera querido à JOAS mas constante, y de mas viva fee.

Al proferir estos ultimos acentos *Eliseo*, duplicadas las congojas, y parasismos buela el alma desatada dela materia, muere la salud, y el patrocinio de *Israel*. Parte de su virtud quedò en el inanimado polvo, porque despues echando en su

se-

ſepulchro un cadaver unos ladrones, reſucitò al contacto del de *Eliſeo*. Vida tenian ſus cenizas, pues la daban: ved ſi es immortal la virtud.

Retiraſe el Rey afligido de tan gran perdida, invocaſe à ſus meritos: algo adoraba, y conocia à Dios JOAS, pero confundia eſta adoracion con la de los Bezerros de *Dan*: aludiendo à eſto dixo *Oſee*, que pereceriàn eſſos pueblos, porque trahian el corazon dividido: eſte es uno, ſi es de dos, es de nadie.

Formidables aparatos haze contra la *Siria* JOAS; no ſon neceſſarios, ſi ſabe que hà de vencer, pero obra prudente, porque hà de triumphar con medios humanos: lo que le dixo *Eliſeo*, ſolo el lo ſabe, y ſeria deſacreditarſe con ſus vaſallos, no hazer las juſtas prevenciones contra enemigo tan poderoſo. No todos tenian fee en *Eliſeo*, y ir à combatir con ſolo ella, haria medroſos, y puede ſer que rebeldes.

Parte JOAS confiado, y prevenido. Quanto Exercito le ciñe, no es el que le hà de dar la victoria, pero hà de parecer el inſtrumento, y por eſſo es preciſo proporcionarle.

Havia perdido mucha tierra de *Iſrael*

Joachaz, recobrandola iva el Rey, y para impedirlo, juntanse las Tropas de *Benadab* en *Aphec*, Ciudad dela Tribu de *Issachar*: dase la batalla, y derrotados los *Siros*, logra JOAS una gloriosa, y completa victoria. Este era lugar afortunado para el *Hebrèo*, porque aqui matò à su Rey *Josuè*, quando padecieron aquella gran ruyna vencidos los *Philisteos*.

Reynaba à esse tiempo en *Judà Amasias*, que irritado de un saqueo, que hizieron en sus dominios diez mil *Israelitas*, ò envanecido con la victoria contra *Seir*, desafia à JOAS: este fue el papel del desafio: *ven, y veamosnos en Bethsamès*. Imprudente està *Amasias*, que en una accion quiere exponer su Reyno, porque tanto vale la cabeça del Rey: JOAS cuerdo, y soberbio no admite el duelo, porque lo creyò indecoroso à la Magestad, y despreciò interiormente al Rey de *Judà*. Provocado JOAS se reprime; tenia ya assentados los creditos de valiente, y assì obra como Principe. Responde con una casi impropria parabola; porque dize, que
„ pidiendo el cardo del Libano, para
„ nuera la hija del Cedro, los brutos del
„ monte, pisaron, y maltrataron al cardo. Es facil de entender la arrogancia de

JOAS,

JOAS, pero tratar tan desigualmente al Rey de *Judà*, era irracional soberbia: si ponderaba el linaje, era sin comparacion mas excelso el de *Amasias*: descendia por linea recta de *David*, y contaba diez Reyes predecesores en su familia: quando JOAS era el tercer Rey de la suya. Si hablaba de las calidades personales, era *Amasias* uno de los mas esforzados Principes de su tiempo, aguerrido, y hombre fuerte.

La impropria respuesta de JOAS confirma en su resolucion à *Amasias*, imbia otro Rey de armas à intimar el duelo, aplazose al fin el dia, y el campo; este fue el de *Bethsamès*, donde se trava la singular lid cuerpo à cuerpo; las armas calla el texto, serian las ordenarias, el arco, y la lanza; los Reyes ceñian espada. Aunque no menos valiente, fue menos venturoso *Amasias*; venciole JOAS, y concluido pudo matarle, mas se le reservò prisionero. Feliz està el Rey de *Israel*, esta hazaña hizo glorioso, y terrible su nombre. Estaba en pecado *Amasias*: un Propheta le havia amenazado el castigo: tambien lo estaba JOAS: ambos eran Idòlatras, pero celaba mas Dios la casa de *David*, y la familia destinada à tomar de ella la humani-

manidad el Redemptor del Mundo. Todos los quisiera Dios Santos, pero aquella era la generacion escogida, en la que se havian de obrar tantos Misterios, reservada à un descendiente suyo, la restauracion del Mundo. Mas nos hiere la ingratitud, donde hemos desperdiciado favores. En *Amasias* halla Dios lo que no devia esperar; en un Rey de *Israel* no le haria novedad la Idòlatria; havianla heredado con el Reyno, todo lo debieron à *Jeroboam*.

Engreido con su victoria JOAS, no bastandole satisfacer su vanidad, quiere pascer su ambicion. Saquea con sus Tropas las dos Tribus de *Judà*, y *Benjamin*, entra en *Jerusalem*, demuele quatrocientos codos de muralla, desde la puerta de *Ephraim*, hasta la del Angulo, que era la mayor fortaleza dela Ciudad, por donde podia ser atacada, porque por la otra parte la ceñia el muro de *Sion*, fuerte por arte, y por naturaleça. Saqueò el Real Palacio, la casa de *Obededon*, y el Templo, de donde se llevò los vasos mas preciosos de plata, y oro. Llevose à *Israel* los hijos de unos vasallos suyosque havian quedado en rehenes en *Jerusalem*, y con haver dado gloriosamente libertad à *Amasias*,

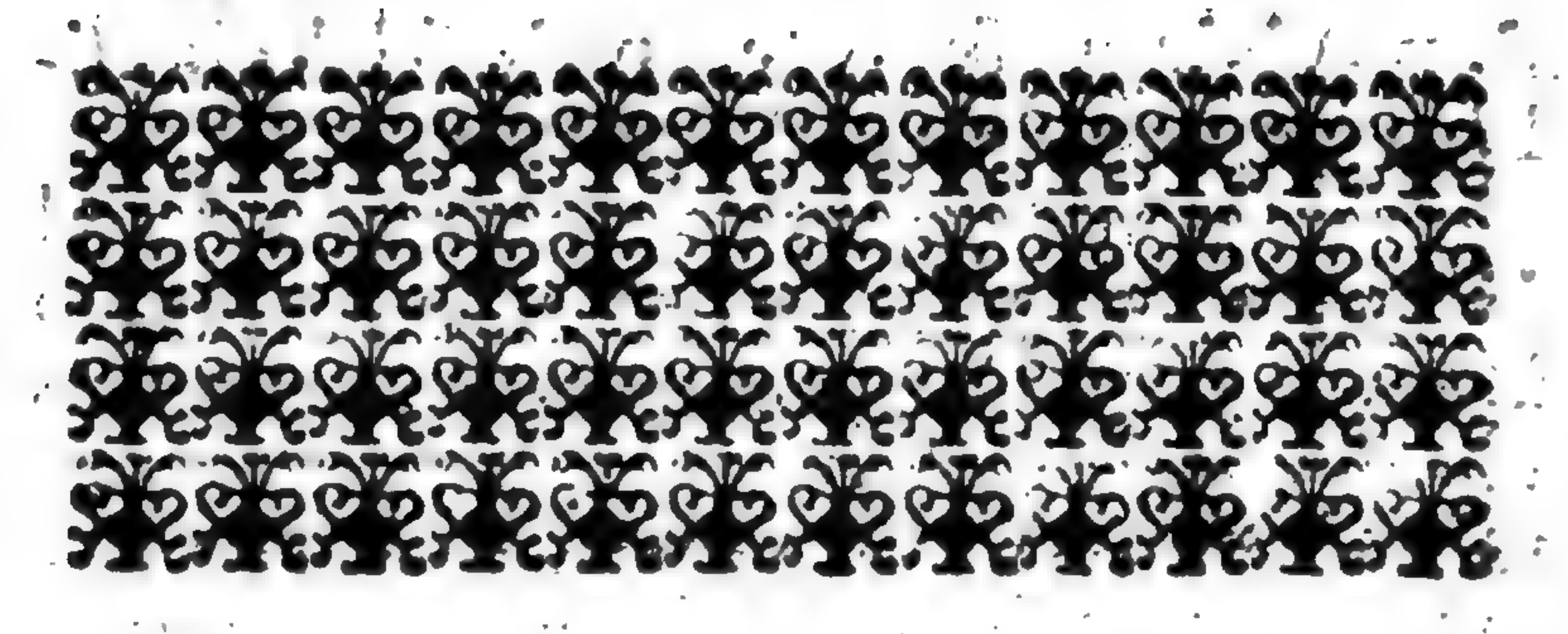
dexan-

dexandole en ſu corte, no le faltò plauſible circunſtancia al Triumpho.

Aſsi proſperado dela fortuna, ò del Dios que conocia, y no adoraba, bolviò à *Samaria* JOAS, y deſpues de haver tres veces vencido al Rey de *Siria*, y reſtituido à ſu antiguo explendor à *Iſrael*, mal reconocido à los favores, con que Dios le llamaba à mayor felicidad, muere en ſu Idolatria, haviendo reynado diez y ſeis años, y le dieron ſepultura, en la de los Reyes de *Samaria*.



JERO-



JEROBOAM.

XIII. REY DE ISRRAEL.

VN Principe tan esforzado como *Joas* le sucede, no menos glorioso en las victorias, y mas dilatado en el Throno, porque reynò quarenta y un años. Este es JEROBOAM su hijo, que le heredò el Reyno, el valor, la dicha, y la Idòlatria: esta ultima infelicidad, hazia infeliz un dichoso, y teñia de infamia uno de los mas esclarecidos Principes de *Israel*. En memoria del primer Rey se le dio este nombre, y sacrilego immitador del primer *Jeroboam*, dize el texto que le imitò en la religion, y en las maldades.

Muer-

Muerto *Joas* bolviò el Rey de *Siria* à ocupar gran parte del Reyno de *Isrrael*. Tan estrechados estaban los *Hebrèos*, que pondera mucho su angustia el libro de los Reyes; *viò Dios*, dize, *la amarga afliccion de Isrrael, sin haver quien la socorriese*, estaban consumidos, y como cerrados en una carcel, y no queriendolos Dios todavia destruir, los salvò por manos de JEROBOAM. Esta clausula es gloriosa para el Rey, mas para Dios, que miraba por *Isrrael* lleno de Idòlatrias, y abominaciones. Nada merecia el Rey, poco sus vasallos, apenas havia quien adorase al Dios de *Jacob*, pero tiene la Divina clemencia en lo infinito tan piadosos los decretos, que no los proporciona al merito del hombre, sinò à su immensidad: no se opone esto à la justicia, ya porque nadie dà ley al eterno supremo legislador, ya porque la extendida, ò dilatada misericordia, es uno de los principales auxilios para que recuerde el hombre.

Algunos Prophetas quedaban en *Isrrael*, uno de ellos era *Jonas*, el quarto en los que llamamos menores: este hablò al Rey, y le predixo las victorias contra la *Siria*, y aunque creyò el *Abulense*, que no

era

era este *Jonas* el que diximos, pero la Escritura de los Reyes quando le nombra, le denomina como se halla en sus prophecias, porque dize el texto que se lo havia prophetizado al Rey *Jonas Propheta hijo de Amathi, que estaba en Geth, en la Provincia de Opher*. Esta mesma Chronologia ajusta el *Cornelio*, porque dize que prophetizò *Jonas*, en tiempo de *Jeroboam* de *Israel*, y de *Azarias* de *Judà*, contemporaneo de *Isaias*, *Osee*, *Joel*, *Amos*, y *Nahum*. Todos estos Prophetas, para arguir mas vivamente Dios à JEROBOAM, hizo nacer en su tiempo, pero à quien debiò mayores luzes fue à *Jonas* valiendose de su prophecia, como aliento para el valor, no como guya à la verdad. Ya es mui repetida, y enfadosa la invectiva que hazemos contra estos Reyes Idòlatras, que creyan muchas vezes à las prophecias, y no al Propheta: el sucesso obligaba à creerlas, nacia la aprobacion, y no la fee, esta es una de las maravillosas estravagancias dela humana malicia. Discurro que creerian natural aquella prophecia, y no por luz infusa sobrenaturalmente. La prophecia es una inspiracion Divina de las cosas distantes, y todavia embueltas en lo futuro,

ro, las quales con una constante verdad, y certidumbre se pronuncian, como si se tubieran presentes. *Santo Thomas* la cree calidad passiva, porque se haze la impresion en un momento. Contra la comun opinion *Julio Sireno* la reduce à habito. De cinco modos distingue las prophecias *Eugubino*, por *Vision*, por *Sueño*, por *Enigmas*, y por *Imagines*: estos quatro generos se hazen por abstracion de los sentidos, arrebatada la mente al objeto que vee, sin ver. El quinto modo es mas precioso, porque mudado el sentido, y todo el estado dela humanidad, modifica Dios al alma à que le oyga, porque la habla en la forma que à los Angeles, como hablò à *Moyses*, y à otros pocos. De esto se conoce, que no puede haver natural prophecia, que aunque el Pontifice *Cayfas* predixo la muerte, y la Redempcion de Christo, pero no la conociò; dixo una prophecia, y no era Propheta; assi hizo hablar Dios la burra de *Balaam*; assi hizo que sin entenderlas, cantase prophecias *Saul*, y sus criados. Sin Dios no puede haver prophecia, los que hà havido, y hà permitido Dios que alguna vez acertasen, son magos, y encantadores, de estos se han conocido in-

finitos; su sciencia llega hasta quanto puede alcançar el Demonio por conjeturas. Dizen los *Sarazenos*, que los verdaderos Prophetas han sido ciento y veinte mil, los Legados de Dios trecientos y quince; cinco *Hebrèos*, y cinco *Arabes*: el primer Propheta de los *Hebrèos* creen que fue *Moyses*, el ultimo Christo: entre uno, y otro dizen que huvo mil en *Israel*, y quatro entre Christo, y Mahoma. Estos errores parte los aprehendieron los Turcos de los *Hebrèos*. Levantavanse falsos Prophetas, contra los verdaros que Dios imbiaba; por lo mas eran Sacerdotes del Gentilismo, que temiendo perder su authoridad, sinò se adoraban los Idolos, mantenian el culto con ficciones, y encantos. Esta desgracia sucediò en tiempo de JEROBOAM en que prophetizò *Amos* en *Samaria*; era este un pastor de Teque, rustico, y ignorante. Dios le infundiò el don de prophecia. Hablaba con libertad al Rey de *Israel*, y à los Sacerdotes Idòlatras; al fin en el
„ capitulo septimo, dixo, que havia vis-
„ to al que fingia las langostas al princi-
„ pio del verano, y despues del esquilmo,
„ que havia acabado con la hierba dela
„ tierra, que orò à Dios el Propheta, por
„ la

„ la casa de Jacob, y que le havia res-
„ pondido misericordioso que essa plaga
„ no vendria.

En las langostas se figuraban *Phul*, y el Rey de *Asiria* que havia determinado Dios devastasen à *Isrrael*, pero ya se havia redimido la ira de *Phul*, con mil talentos de plata, y por entonces se compadecio Dios. Despues dixo que havia Dios llamado al fuego à juicio, que devoraria al abismo. Viò una paletilla de alvañil que trahia Dios junto à una muralla bien pulida, y le dixo; ahora dexarè
„ la paleta en medio de Isrrael, no com-
„ pondrè, ni repararè mas su muro, se
„ demolaran sus Idolos, se desolaran sus
„ santificaçiones, y me levantarè con la
„ espada, contra la casa de JERO-
„ BOAM.

No podia hablar mas claro *Amos*, amenaça con el fuego, y como la paleta del alvañil, es la que saca dela gaveta la cal, la aplica proporcionadamente para union, y liga de las piedras, es el instrumento con que provida la mano llena los aguxeros que produce la desigualdad dela piedra, y alisa todo el muro con cal, para que resista las injurias del tiempo, y dela llubia; figuraba en el Dios el cuy-

dado, con que construyò los muros de *Isrrael*, y los estaba reparando dela ruy-
„ na, que amenazaban, pero que ya le
„ dexaria, y no pondria mas reparo en la pared. Esto predecia clara la ruyna de las Tribus: y para monstrar el origen de este mal, dize, *que se armaria Dios contra la casa de JEROBOAM*.

Temiendo *Amasias* summo Sacerdote de los *Becerros* de *Bethel*, que tan expresivas vozes hiziesen impression en el Rey, acusa à *Amos* de traydor, y le dize à JE-
„ ROBOAM, no puede ya sufrir la tier-
„ ra à Amos: este rebelde te subleva el
„ Reyno: dize que moriras al filo de una
„ espada, y serà captivo Isrrael.

Lo que JEROBOAM respondiò se ignora, el mismo *Amos* dize, que le hablò
„ Amasias, y le ordenò que se fuese à la
„ tierra de Judà, que alli se alimentase,
„ y profiriese sus vaticinios; sin atrever-
„ se à hazerlo en Bethel, porque era la
„ santificacion del Rey, y la casa del
„ Reyno. Respondiò Amos, yo no soi
„ propheta: soi un pastor que trabajo en los
„ Sycomoros. Mandome el Señor mien-
„ tras pascia la grey, que viniese à pro-
„ phetizar à Isrrael; oye ahora su pala-
„ bra. Tu dizes que no prophetize en
Isr-

„ Ifrrael , y que no dirija mis palabras
„ contra la cafa del Idolo: por efto dize
„ el Señor que fe proftituirà adultera tu
„ muger en la Ciudad; que caeran al ri-
„ gor de una efpada, tus hijòs, y hijas;
„ fe hà de medir con una cuerda tu tier-
„ ra; en un fuelo contaminado moriras,
„ y captivo Ifrrael fe transfplantarà de
„ fu cafa.

Todos los ardides de fu malicia no le valieron à *Amafias*, faca un falfo teftimonio al Propheta, porque efte no dixo que moriria al corte de una efpada el Rey, finò que *vifitaria Dios con una efpada fu cafa*; acreminale de rebelde, y de fediciofo, y deftierrale de *Ifrrael*; la locucion es eftraña, porque no le puede negar el don de la prophecia, pues le dize, *tu que vees* (que prophetizas quifo dezir) *vete à vaticinar à Judà*: à fu Patria le imbia, porque *Thequé* era de aquella Tribu, pero Dios le imbiaba à las de *Ifrrael*, para que fuefe mas eficaz, teniendo vifos de embaxada la prophecia. Dize el facrilego Pontifice, que era *Bethel* el fantuario del Rey: *Lira*, y *Arias*, entienden efto, porque fueron aquellos Idolos eftablecidos por el primer Rey de *Ifrrael*. *Amos* dixo que no era Propheta, por humildad,

y porque aquello no era su instituto, ni su professión; assì lo entienden *San Geronimo*, *Alberto*, y *Arias*. De otra manera *San Gregorio* en sus morales, *Remigio*, y *Hugo*, y por poderle escusar dela que parecia mentira (que ni por humildad, se podia dezir) son de sentir que en aquel instante se apartò de *Amos* el espiritu de prophecia. *Sanchez* creyò que quiso dezir, que no vivia de ser Propheta, como lo pretendia *Amasias*. Dixo que era un pastor, *San Greronimo* entendiò de ovejas; los settenta, y *San Cyrilo* de cabras. *Aquila*, y *Symmacho* de Vacas. Porque el dize que trabajaba en los *Sycomoros*, *Hesychio* dize que los punzaba, para que madurasen aprissa, porque refiere *Ruelio*, citando à *Theophrasto*, *Celso*, *Plinio*, y otros Medicos que el fruto del *Sycomoro* no madura, sinò es opresso, y maltratado con las uñas. Este es un arbol, parecido à las moras en la oja, en el fruto à los higos; es ingrato al gusto, y cosa que solo los pobres la comen, y todo lo dezia *Amos* por humilliarse mas. No tenia el Propheta intencion de obedecer à *Amasias*, ni podia salirse de *Israel*, porque allì le mandaba Dios estar; y assì con intrepidez, y constançia en pena dela perse-
cu-

cucion, vaticinò à *Amasias* tantos males. Despues prosiguiò sus prophecias con mas terror, y energia, pero escriviò solo dos capitulos, porque ya impaciente el impio Pontifice de palabras que le herian tan al vivo, le mandò passar las sienes con un hierro: *San Epiphanio* dize que le quebraron à palos las cienes. *Daniel Papebrochio* no determina el genero del martirio, y le pone à 31: de Marzo como el *Martirologio Romano*: fue el executor *Oseas* hijo de *Amasias*, y llevandole à su casa espirò por la fuerza del dolor. Assì lo dizen *San Geronimo*, y *Eusebio*: *Isidoro*, y *Dorotheo* refieren este martirio, en el qual es cierto que nò tuvo parte el Rey, y siendo la opinion de *Arias*, y *Sanchez* que solo prophetizò *Amos* dos años, sin duda fue reynando JEROBOAM.

Otros muchos Prophetas oyò el Rey, de ninguno se dio por ofendido. Ninguno le hablaba mas à gusto que *Jonas*, porque le prophetizò sus victorias contra *Siria*. Con estos alientos mueve sus Tropas JEROBOAM. No pocas vezes venciò à su enemigo, y en felizes progresos restituyò los terminos de *Israel* à sus antiguos limites, desde *Emath* que està en la Tribu de *Nepthali*, hasta el mar que llamaban dela sole-

soledad. *Josepho* dixo que extendiò los terminos de su Imperio hasta *Emath*, por el septentrion, hasta el lago *Asphaltides* por el mediodia, porque segun lo que señalò *Josuè* en essos terminos se incluia toda la *Chananea*. Hà causado à algunos reparo, que diga el texto, que restituiò à *Israel* à *Emath*, y *Damasco* que eran de *Judà*. Dexando muchas respuestas, y la del *Abulense*, dize el *Cornelio* que estas dos Ciudades conquistadas por *David*, las aplicò à la Tribu de *Judà*, aunque no estaban en sus limites. En la rebelion del primer *Jeroboam*, estas, ò por mas vecinas, ò por adversion à la casa de *Salomon*, siguieron la suerte de *Israel*; usurpolas el Rey de *Siria*, y ahora las recobra el de *Israel*, y se llaman de *Judà*, porque havian sido en un tiempo agregadas à essa Tribu.

Feliz en la apariencia, y lleno de glorias, con elogios de esforzado, y de valiente que le dà el texto, muriò despues de quarenta y un años de Imperio JEROBOAM. Havia dicho *Amos* que visitaria Dios su casa con la espada; esto no se entendiò en su persona, sinò en la de su hijo *Zacharias* que le sucediò en el Throno.

ZA-

ZACHARIAS.

XIV. REY DE ISRRAEL

A LOS treinta y ocho años de *Azarias* de *Judà*, reynò ZACHARIAS en *Isrrael*; Principe infeliz ultimo dela casa de *Jehu*, y en quien se havian de cumplir dos infaustos vaticinios, ò maldiciones, la que se diò à su Bisavuelo, de *que no reynaria su casa, mas que hasta la quarta generacion*, la que à su Padre, que *visitaria Dios su casa con la espada*. Para victima nace ZACHARIAS, y quando estos tristes vaticinios le debian llamar à Dios, le apartan del, para que no acusasen los impios la providencia que solo pecados agenos pagaba. Permitiole

Dios

Dios oyr como amenaza su fin, esse fuè favor, pero mal aprovechado. Las amenaças despreciadas se haçen infalible tragedia, descuyda de su seguridad el que no cree, y aumenta el riesgo.

Nada de este Principe dize la historia Sagrada, sinò que fuè tan malo como sus antepasados. *Cornelio* es de opinion que tardaron à coronarle, y que huvo interreño de onze años, ò por la menor edad del Rey, ò por las turbulencias de *Isrrael*, porque ajustada exactamente la cuenta de los años que reynaron *Azarias* de *Judà*, y *Jeroboam* de *Isrrael*, se halla que muriò este à los veinte y siete del dominio de aquel, y como dize el texto que reynò ZACHARIAS à los treinta y ocho del Imperio de *Azarias*, ò hemos de dar onze años de interregño, ò darle essos demas à *Azarias*, reynando con su Padre. Que tardase tanto ZACHARIAS à ser aclamado, no lo dize el texto, ni otros historiadores prophanos, con que essa opinion no es mui corriente. Poco tiempo tuvo este Principe de dar asumpto à los Annales, porque reynò solo seis meses, y para que se cumpliese la prophecia de *Amos*, le matò *Sellum*, hijo de *Jabes*, y ocupò el Solio. Aqui feneciò la casa de *Jehu*, y la quietud de *Irrael*. SE-



SELLUM.

XV. REY DE ISRRAEL.



LA mas evidente señal dela declinacion del Imperio *Isrraelitico*, es el desorden en los vassallos. Faltò la obediencia, y el respecto, essa es la base del Solio. Pleiteaban por la Corona Principes de inferior authoridad, à los que se la havian ceñido: à ninguna familia aconteciò mas la dicha de hazerla hereditaria, porque adquirida con violencia, y traycion, no podia ser duradera.

Nada nos dize el texto de este SELLUM, sinò que matò à *Zacharias*, y que rey-

reynò un mes; ni su Tribu sabemos, ni su estirpe: dudase si reynò en todo *Israel*, porque era breve el plaço para dar en ordenes circulares la noticia: el texto hà dado lugar à essa dificultad, porque no dize que reynò en *Israel*, sinò en *Samaria*. Esta era la corte, y podia entenderse en ella todo el Reyno, pero las tropas es cierto no le obedecieron, porque estaban con *Manahem*, sitiando à *Thersa*, assì lo dize *Josepho* citado en essa erudiccion del *Cornelio*. Era *Manahen* Capitan General de *Zacharias*, la razon de sitiar à *Thersa* seria sin duda alguna rebellion; esta Ciudad havia sido corte de *Jeroboam*, y sus descendientes; no sabemos la ocupasen los enemigos, porque el Padre de *Zacharias*, extendiò tanto los limites de su Imperio, y assì es verosimil que fuese el sitio para rendirlos à la obediencia de *Zacharias*, ò castigar alguna sublevacion, ò insolencia; nada de esto apunta la Escritura *de los Reyes*; ni *Josepho*, que assegura venia *Manahem* de *Thersa*, refiere la causa. El ephimero sollo de SELLUM se equivoca con su Sepulchro, porque le ocupò los dias que tardò en llegar *Manahem*, el qual apoderado sin dificultad de *Sama-*

ria,

ria, mata al Rey , y ſe haze aclamar en *Iſrrael*.

Es digno de reparo que ahora no repite el texro, lo que en los demas Reyes, que le ſepultaron en el Pantheon Real, porque pocos tenian por Rey à SELLUM, introducido alevoſamente al Throno.

MA-

MANAHEM.

XVI. REY DE ISRRAEL.

LA ambicion de reynar, ò la fidelidad al muerto *Zacharias*, hizo enprender à MANAHEM el levantarse contra *Sellum*. Poco vale ya el Reyno de *Israel*; sin dificultad se empuña su ceptro, destinabale Dios à la proxima ruyna, no cuyda del, y assì envilecida la purpura es tropheo del mas atrevido, ò del menos cuerdo. Reliquias como esparcidas dela casa de *Jacob* son las diez Tribus, muchos siglos los havia sufrido Dios, ahora los desprecia, dexalos à rienda suelta en su dictamen, para que cor-

corran por sus acelerados passos al precepicio. Aun quedaban Prophetas que amenaçaban, y predecian el estrago, ya despreciados los primeros no tenian aceptacion los segundos, porque acostumbrado el animo à envilecerse pertinaz, ya es otra naturaleza como insensible la que los guia.

Tambien ignoramos la familia de MANAHEM solo dize el texto que era hijo de *Gadi*: el favor de las Tropas le colocò en el Solio, y no olvidado dela empresa de *Thersa*, buelve à ella resistese la Ciudad de *Thapsa*, que era del termino de *Thersa*, sitiala el Rey, y la entra à sangre, y fuego con tal rigor que dize la Escritura *que dividiò las preñadas*. Ya empezaba à explicarse por manos de los proprios *Israelitas* el furor del Altissimo, no perdonò edad, ni sexo el ayrado Rey, tuvo parte la razon de estado en esta barbaridad, porque queria supliese al derecho que le faltaba à la Corona, el terror que pretendia infundir en *Israel*. Essa es la primer maxima del tirano fundar en lo inexorable su seguridad.

Alguna vez exaspera la crueldad del tirano, y de los desesperados forma valientes, para que no halle en nada seguri-

guridad el impio. El mesmo temor engendrò fortaleza en los de *Thersa*, y llamaron à su favor à *Phul* Rey *Assirio*, es opinion de *Josepho*. El *Cornelio* dize que le llamò en su auxilio contra sus rebeldes el Rey, para que firmase su Throno: la letra del texto es esta, venia Phul
„ Rey Assirio à la tierra de Isrrael, y le
„ dava el Rey mil talentos de plata,
„ para que le diese sus Tropas auxiliares, y se confirmase en el Reyno.

Aun se queda en pie la duda, porque ignoramos con que motivo venia el Rey *Assirio*, si llamado del de *Isrrael*, si de su propria voluntad, ò instado por los rebeldes? Como ha havido tantas mudanças en estos Reynos de los Gentiles, es preciso asentar que *Phul* se llama Rey *Assirio*, aun despues fenecida la *Assiria* Monarchia en *Sardanapàlo*. Este *Phul* es el mesmo que se llama en otras historias *Belotho*, que colligado con *Arbases Medo*, sitiò por dos años à *Sardanapalo*, en Ninive, y le obligò à que se construyese aquella celebre Pira en que se quemò vivo con su familia, y su thesoro. Aqui se concluyò la *Assiria* Monarchia, que dividieron *Phul*, y *Arbases*, à este le tocò la *Media*, y la *Persia*, à aquel la *Assiria*, y *Ba-*

bi-

bilonia. Por esso se llamaba *Phul* Rey *Assirio*, aunque ya la gran Monarchia de los *Assirios* huviese dado fin. Mil talentos de plata le ofreciò el Rey de *Israel*, para tenerle enemigo: echò un tributo sobre los mas ricos, y poderosos Principes de *Samaria*, y las demas Tribus, y dize el texto que se bolviò el Rey *Assirio* à sus Reynos, y no se entretuvo en *Israel*. Esto propone otra vez la mesma duda, porque no se lee que hayan echo operacion alguna los *Assirios* à favor de MANAHEM, y ya se bolvieron, todo lo que pretenderia el Rey, seria que no soccorriesen à sus rebeldes. Que los sugetase no tiene duda, pues aun que no lo expresa la historia, lo pacifico del Dominio, en los diez años que reynò MANAHEM, lo denota.

No quedan ayrosos en la historia ni *Phul*, que hizo venales sus armas, y su rigor, ni MANAHEM, que à fuerza de dinero redimiò la vejacion. El punto de estado no es tan escrupuloso, pero siempre huviera sido de mayor gloria al Rey echar, con las armas, de sus dominios al enemigo. La necesidad disculpa estas bajezas del temor, como se hà de servir el Principe del dinero, es question mas

politica que moral: el coecho no es siempre licito, si es directamente contra la persona del Principe, porque la guerra es razon de estado, no enemistad. y no entiendo la duda, no poco ventilada, si puede un Principe coechar un vassallo ageno, para que cometa contra su soberano una infamia, pues por qualquier arte, ò medio se puede ganar la Plaza del enemigo, abonando todos los ardides, y engaños la guerra. Ganar con dinero al que tiene por su oficio, ò su privanza los secretos del enemigo, es licito: y corriente, nada hay mas usual en el Mundo.

Pensarà MANAHEM que se librò de las armas de *Phul* con su plata: lo contrario havia dicho ya el Propheta *Amos*, pues en aquella vision de las langostas, que diximos en la vida de *Jeroboam* el segundo, dize el Propheta que se figuraban los *Assirios* que se comerian la tierra de *Israel*, orò à Dios, y le fuè revelado que entonces no padeceria estrago. Los Expositores, y con ellos el *Cornelio*, dizen que esso se cumpliò en *Phul*, al qual apartò de sì MANAHEM, con la eficaz persuasiva del dinero, instrumento la quiso Dios de su piedad. Con esso hazia

zia dos cosas, libraba à *Ifrrael*, y le afligia, pues para essa satisfaccion, cargò tanto de tributos el Rey à las Tribus. „ Cinquenta Siclos de plata, mandò que „ pagase cada hombre rico al Rey de Assiria; gimiò *Ifrrael*, pero aun permanecia, aunque decadente su imperio, porque no havia llegado el punto fatal de su exterminio. Aquella opression del tributo, era misericordia, y *Ifrrael* no lo entendia.

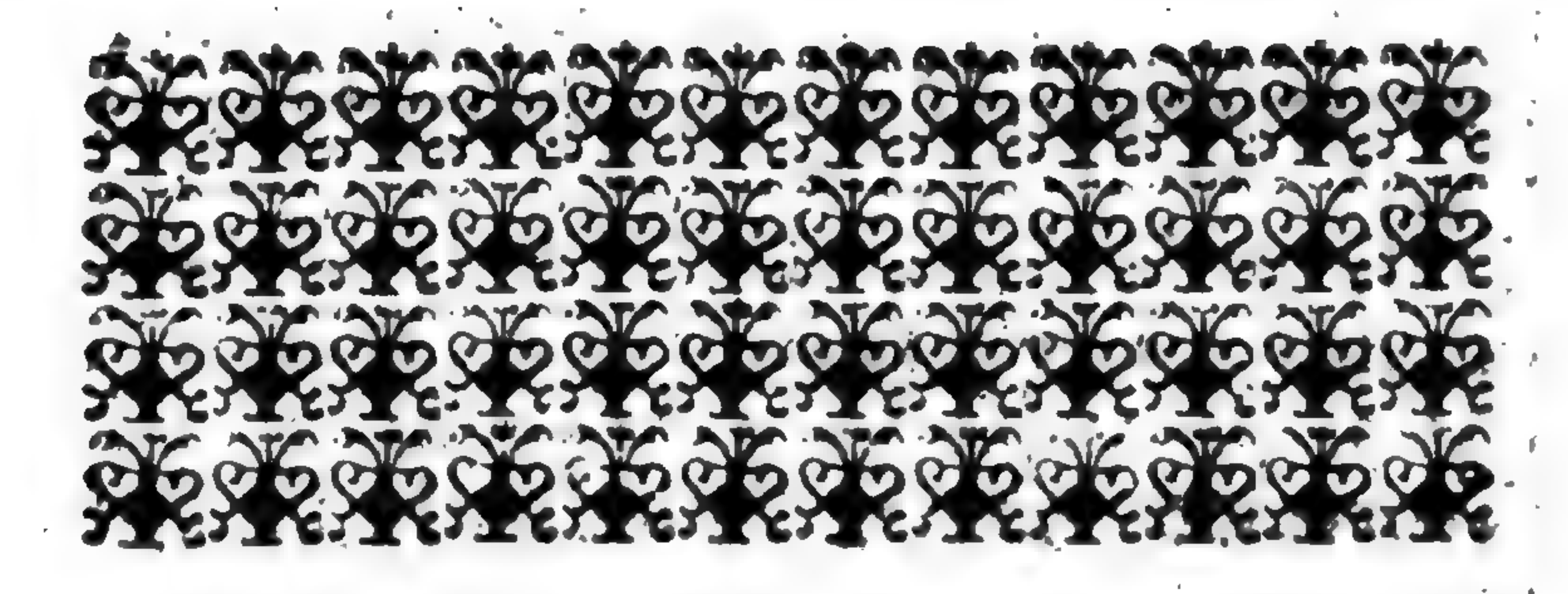
Del texto sale una duda que puede illuminar à los Principes. porque no se sabe que haya impuesto esse tributo MANAHEM à los pueblos sinò à los varones principales, y hombres facultosos. Sì esta manera de gravamen es conveniente fuera question, sì pudiese ser siempre practicable, porque à las expensas publicas, no bastan los hombres ricos, sinò contribuyeran los pueblos. De esta naçe otra; sì debe el Rey disponer que los ricos empobrezcan con estos medios de lenta rigides? Las riquezas crian insolentes, pero sin ellas pereceria la Republica; dividirlas con proporcionada justicia toca en lo imposible. Conservar los ricos, es mantener los fundamento del Imperio para el comercio, y las precisas

 ocur-

ocurrencias ; del rico se mantienen los pobres , de estos se haze aquel rico , y este giro , ò circulacion es el alma , y la conservacion de los Reynos . El dinero se produce à sì mismo , ò se propaga con la industria , ni esta , ni aquel puede ser en todos igual, porque Dios quiere en la tierra hyerarchias como las tiene en el Cielo . Alguna vez importa empobrecer alguna familia ; esso no es por maxima general , sinò privada politica , aquellas particulares circunstancias no hazen ley , el rezelo . ò el castigo mueven à la resolucion . Hombres demasiadamente poderosos no se pueden sufrir , sì son soberbios , ò insolentes , cortar las espigas que sobresalen , fue liccion de aquel sabio , y la tomò el Monje Don Ramiro Rey de Castilla , pero esso no es assolar al rico , sinò al altivo , y turbulento genio de los que sacan de sus riquezas el mas nocivo veneno del animo .

Mas politico . y estadista que religioso era MANAHEM . Idòlatra fuè como todos los Reyes de *Israel* , y despues de reynar diez años entregò con la muerte el Reyno à su hijo *Phaceia* .

PHA-



PHACEIA.

XVII. REY DE ISRRAEL.

NI los echos, ni el tiempo que reynò este Principe refiere la Sagrada Historia, dize que entrò à raynar al año cinquenta de *Azarias* de *Judà*, y de su sucessor *Phacee* dize que ocupò el Solio de *Isrrael*, à los cinquenta y dos de *Azarias*, de que se infiere que el dominio de PHACEIA, no pudo durar mas de tres años, aun que empeçase à los primeros dias del año cinquenta de *Azarias* de *Judà*, y feneciese à los ultimos del tercero. Una evidente señal dela destruccion de los Imperios es mudar frequentemente dueño. Tanto declinaba el de *Isrrael*, que en un

ſolo año, viò tres Reyes, y en menos de catorze cinco. Todo ſe altera en el govierno con la muerte del Principe; mudanſe los dictamenes, y el ſyſtema; executanſe las vengançaṡ, y en reciprocos odios, deſcaeciendo dela authoridad los favorecidos del que muriò, la uſurpan otros, cuya primera ſatisfaccion es invertir el orden que hallan. Los mas de los Miniſtros goviernan mas los proprios intereſes, que el de ſu Dueño; sì la maxima no es adequada à ſu conſervacion la deſhechan como pernicioſa. Creen menoſcabar ſu entendimiento, ſiguiendo los dictamenes del paſado govierno, y la primer jactancia de ſu authoridad es eſtablecerle à ſu modo. Para formar partido deponen los ancianos, y crean nuevos Miniſtros ſubalternos; procuran con pretexto de emendar los paſados errores, poner en planta otras ideas, à cuya perfeccion no aſpiran ſinò à deſtruir las paſſadas. El Miniſtro que uſando del favor de ſu Soberano, manda abſoluto, gloriandoſe reſtaurador dela Monarchia la deſtruye, porque la mejor planta, y diſpoſicion, es preciſo que con delicadez, y prudencia, deshaga la antigua, ſiendo tan peligroſo edificar ſobre ruy-
nas,

nas, que sì con tiento no se tratan se desploma el edificio. Sinò es duradero el Solio, se sacrifican en la mudanza muchos vassallos. Los que favorecia la casa de *Jebu* acabaron su authoridad en *Zacharias*. Los que elevaron à *Sellum* tuvieron un mes de dicha. Poco mas dilatada los que favorecia *Manahem*, menos los que PHACEIA, porque conjurado contra el *Phacee*, aspira al Reyno. Este Capitan General de sus Tropas mal hallado con servir, busca el Solio: no dà mas causa el texto de su traycion: no la ignoro PHACEIA, y con cinquenta *Galaaditas* de su guarda, se retira à la torre de su Palacio la immediata à *Argob*, y *Arie*, (porque tenia muchas el de *Samaria*) ya declarado el infame *Phacee* no desiste dela empresa, fuerça la torre, mata al Rey, y pasa à cuchillo los cinquenta varones de *Galaad*. estos fueron los passos para el Throno.

De este infeliz Principe nada mas que esta tragedia sabemos, y que ciego en los errores del Gentilismo, siguiò la religion de sus Predecessores. Este era el interno mal de que adolecia la Monarchia, cuydaban de ella sus enemigos, que eran los precitos espiritus que en los Idolos se adoraba, por esso no podia subsistir.

PHA-

PHACEE.

XVIII. REY DE ISRRAEL.

MAL fundò ſu Throno eſte Principe, con una traycion, y un homicidio. Como Dios aborrecia à *Iſrrael*, dexa deſtroçar ſu purpura; en girones la divide la fortuna, toman de ella no los mas esforzados, ſinò los mas iniquos, para acabar con ſu eſplendor. Era PHACEE hijo de *Romelia* Capitan General de las Tropas de *Iſrrael*; la meſma authoridad que le permitiò *Phaceia*, convirtiò en ſu daño, y declarado traydor, tiñe ſus alevoſas manos en la ſangre de ſu Dueño. Ya no hazian novedad en *Samaria* eſtas tragedias, por eſſo ſe havia el primor de la obedien-

cia

cia perdido, y reynaban sus Principes como Tiranos.

Tenia el Rey elevado espiritu, y reynando *Achaz*, hizo contra el una confederacion con *Rasin* Rey de *Siria*: mueve sus Tropas, y saquea muchas Ciudades, era su idea tomar à *Jerusalem*, y poner en ella otro Rey, como vimos en la vida de *Achaz*, pero Dios por *Isaias*, le librò de este peligro, assì se lee en su historia; aunque el Rey de *Judà*, desconfiando del divino poder, llamò en su auxilio à *Teglathphalazar* Rey *Asirio*, hijo de *Phul*, que para favorecer à su aliado, acometiò à *Isrrael*. Aqui empieza la declinacion de la Monarchia *Hebrèa*, porque ganando el *Asirio*, à *Aion*, *Abel*, *Maacha*, *Janoe*, *Cedes*, *Azor*, *Galaad*, *Galilea*, y *Nepthali*, pasò todos sus moradores à la tierra de *Asur*. Esta es la primera transmigracion del pueblo *Hebrèo*, à los diez y ocho años del Imperio de PHACEE. Aqui pasaron cinco Tribus à la esclavitud de *Asiria*, porque en los terminos de *Galaad* moraban los *Rubenitas*, los de la Tribu de *Gad*, y la mitad de la de *Manases*: en la *Galilea* los de la Tribu de *Zabulon*, y *Nepthali*. Llora ya captivo la mitad de *Isrrael*, diez Tribus poseya PHACEE, y perdidas las

 cin-

cinco. ideando dominar sobre las de *Judà*, y *Benjamin*, pierde las suyas. Esclava parte de la casa de *Jacob* de los Gentiles: muda clima donde divididos por las turbias riberas del *Gozan* los *Hebrèos*, vivian en rusticas barracas, perdidos los sumptuosos Palacios de *Israel*.

Ya esto lo havian predicho muchos Prophetas, entregados al martirio, ò al comun desprecio; havialo dicho claro *Isaias* en el capitulo nono, donde estan „ estas palabras: al primer tiempo serà „ devastada la tierra de Zabulon, y Nep- „ thali, y despues mas agravado el cami- „ no del mar, allà del Jordan, y la Ga- „ lilea de las gentes. Ya havia en los ultimos periodos del capitulo precedente es- „ crito, que se miraria la tierra, sin ver „ mas que tribulacion, tinieblas, ruina, „ angustia, y obscuridad, sin que nadie „ pudiese escapar. Despues dixo; hablò „ el Señor con Jacob, y cayò la palabra „ sobre Israel. Aquì usa de la metaphora de la flecha, ò piedra que cae sobre lo que hà de oprimir; assi lo entienden *Sanchez*, y el *Cornelio*, y prosigue diziendo, „ que Siria, por el Oriente, y los Philis- „ teos por el Occidente, devorarian à „ Israel, de quien destruiria Dios la cabe-

„ beça, y la cola: por aquella entiende los varones principales, por esta, los falsos Prophetas que adulaban, como haze con la cola el perro.

Nada de esto ignoraba PHACEE, hablaban los Prophetas en publico, y escribian sus tristes vaticinios. Con este Principe immediatamente hablaba *Isaias*, escribia en su tiempo, nombra las Tribus, que primero se havian de perder, y à su confederado *Rasin*, pues prediziendo su ruyna, le amonesta, no fiar en el. Cumpliose la letra, y la prophecia, porque dize el texto, que *Teglathphalazar*, entrò por los Dominios de *Rasin*; tomò, y saqueò à *Damasco*, matò al Rey, y passò captivos à *Cirene* sus vasallos. Esto le dio à ver Dios à PHACEE antes que fuese acometido *Israel*, para darle tiempo à que se reconociese de su error, porque tan perverso como sus Mayores, eran sus Dioses los Becerros de *Dan*, y *Bethel*. Veya cumplirse las prophecias, y desprecia los Prophetas. Belve à *Samaria* tan chico Rey, que solo la mitad dela Corona le quedaba, ni podia defender las infelizes reliquias de las Tribus, porque estaba descubierto de fronteras el Reyno, agotada el Real erario, con tanta tierra que le faltaba:

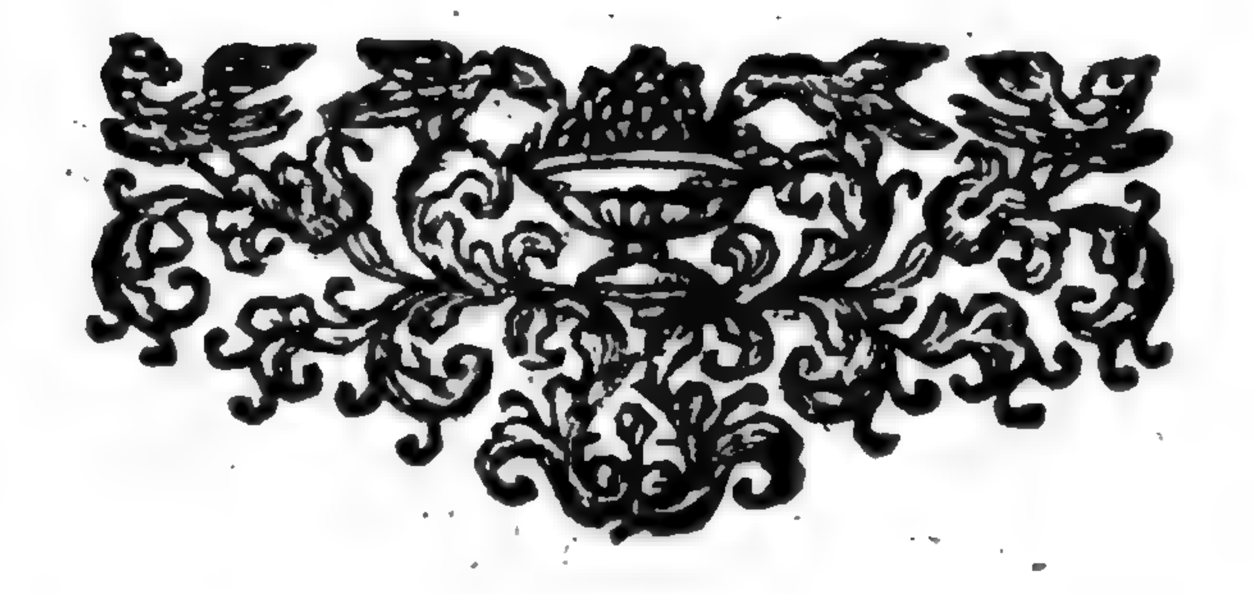
taba: solo *Samaria* era toda su seguridad, plaza fuerte, y à donde se recogieron los mas esforzados que desdeñaron la servidumbre dela *Siria*.

Ya en su corte le parece à PHACEE, que està seguro, y que podrà repararse dela desgracia. Mas crueles enemigos tiene, de los que le presenta su aprehension. Llevaban mal los Magnates de *Israel* la passada tragedia, y la esclavitud de las cinco Tribus: aplicabase la desgracia à la mala conducta, ò adversa fortuna del Rey: esta reflexion producia naturalmente odio. Aborrecen igualmente los vasallos al Principe necio, y al infelize, sinò le imaginan defensor, le tienen por inutil tirano. El subdito fia su seguridad al Rey, por esso rinde su obediencia, y su tributo; lleva mal las publicas desgracias, y creyendo que emanan del Throno, le aborrecen. Mal discurren los *Israelitas*, univoca la causa dela desgracia, debia ser igual la desventura. Todos eran Idòlatras; que felicidad esperan, sì nadie sabe destruir los Idolos de *Bethel*? Que victorias, sì todos enemigos de Dios empuñan el arco, fiados en quien no los puede socorrer?

El Universal odio de los *Israelitas*,

pa-

pasò à traycion. Cabeça dela conjura *Osee*, hijo de *Ela*, mata al Rey, y à los veinte años de *Jotham* de *Judà*, se corona en *Samaria*: esta es expression del texto, cuyas dudas se dilucidaran despues.



OSEE.

OSEE.

XIX. REY DE ISRRAEL.

ESte OSEE es la ultima infeliz reliquia de los Reyes de *Israel*, no tan malo como sus predecessores, dize el texto, pero el mas infeliz, porque fue el postrero. Antes de entrar en su historia es preciso conciliar tres textos, al parecer encontrados del libro quarto *de los Reyes*. En el capitulo decimo quinto dize, que *reynò OSEE despues de muerto Phacee al año veinte de Joatham de Judà*, despues dize *que Joatam, entrò à reynar al año segundo de Phacee*, luego no reynaba quando entrò OSEE, porque solo reynò diez y seis años, y haviendo reynado

Pha-

Phacee veinte, ya hauría muerto *Joatham* quando entrò OSEE, y por esso empieza el capitulo diez y siete del mismo libro quarto, *que reynò OSEE al año duodecimo de Achaz de Judà*, con que no fue al vegesimo de *Joatham* que era su Padre, el qual como diximos no llegò à reynar veinte años. Esta duda que es la postrera dela historia, es de las mayores, y dela que muchos Expositores no se han echo cargo, por la gran dificultad de ella.

El *Cornelio* dize, que este año vigesimo de *Joatham*, se cuenta desde que empezò à reynar con su Padre *Azarias*, quando leproso le separaron del govierno: de este sentir es *Cayetano*, y otros; pero OSEE no parece que pudo reynar con *Joatham*, porque mas de el viviò tres años *Phacee*, à quien OSEE sucedio, pues en el versiculo veinte y siete del libro quarto *de los Reyes*, dize el texto, que à los cinquenta y dos de *Azarias* de *Judà*, reynò *Phacee* en *Samaria* veinte años, y como esse fue el ultimo de *Azarias*, y su hijo *Joatham* no reynò mas que diez y seis, despues de muerto el Padre; aunque hubiese reynado quatro antes, siendo su Padre leproso, le sobreviviò *Phacee*, que reynò veinte, y no pudo alcanzar los tiempos de

R OSEE

OSEE. A esso responden, que OSEE se rebelò, y se hizo aclamar Rey, viviendo *Phacee*, y *Joatham*, que durò la guerra algunos años, hasta que al año quarto de *Achaz*, ò el duodecimo de los que empezò à reynar con su Padre muerto *Phacee* poseyò las cinco Tribus, que del Reyno quedaban: esta es solucion de *Cayetano*, pero ni la Escritura, ni *Josepho*, ni *Pedro Cuneo* exacto en la Republica *Hebrèa*, haze mencion de esta guerra civil, sinò dela improvisa conjura, en que muerto *Phacee*, usurpò OSEE el Throno; ni pudiera llamarse Rey viviendo *Phacee*, y mas que el texto es claro, porque dize, que reynò OSEE por el, que es dezir en su lugar, y muerto *Phacee*.

Los *Hebrèos*, el *Abulense*, *Genebrardo*, *Tornielo*, y *Saliano* dizen que los veinte años de *Joatham*, se entienden desde que empezò à reynar solo, si aun viviese, pero como ya havia muerto, era el quarto de *Achaz*, y no se nombra este, sinò *Joatham*, porque no se havia todavia nombrado *Achaz*: esto es darle à *Joatham* los años que no hà vivido, contandose en los de su Dominio quatro que ya reynaba su hijo, y esta locucion no es usual, ni en la sagrada, ni en las prophanas historias.

De

De dos maneras parece que numera el texto, los años del Reyno de OSEE, del quarto, y del duodecimo de *Achaz*, y dan la razon arriva expresada que los primeros ocho años, no gozò pacificamente el Reyno, ya embarazado en guerras civiles, con la familia de *Phacee*, ya tributario, y como siervo del Rey de *Assiria*. El *Abulense* tiene açerrimamente essa opinion, porque dize que el año duodecimo de *Achaz* era el octavo dela muerte de *Phacee*, y què no haviendo pacificamente en ellos logrado OSEE la Corona, se tiene por interregno, sin el qual se concilian mal tan repugnantes textos, assì los conforma *Ricardo de San Victor*, y *Cayetano*.

Que no fue tan malo el Rey, como sus mayores, dize la Sagrada Historia, porque aunque el adoraba en *Dan*, y *Bethel*, los Idolos de *Jeroboam*, pero permitia à sus vasallos fuesen al Templo de *Jerusalem*, à su adoracion, y sacrificios; por esso concurrieron tantos de las Tribus de *Israel* à la fiesta que celebrò *Ezequias*, como diximos en su historia. Viò el Rey que ni la exacta diligencia de los Ministros en estorbar el culto de *Jerusalem* à los *Israelitas*, havia podido conservar entero el Reyno; y assì dio libertad de concien-

cia, pero ya era tarde, porque havian tocado el punto del infalible rigor los delictos.

Salmanasar Rey de *Assiria* hijo de *Teglatbphaldsar* viendo ya decadente el Reyno de *Israel*, y que su Padre se havia llevado cinco Tribus, emprendiò acabar con las que quedaban: moviò sus Tropas, y solo se le opuso OSEE con rendimientos; hazese su tributario, la Escritura dize *Siervo*, y como no es termino hasta aqui usado en los Reyes, que pagaban à otro mas poderoso tributos, han creydo algunos que quedase guarnicion de *Assirios* en las fortalezas de *Israel*, pero esto no lo dize la historia, ni tenia necesidad de esso *Salmanasar*, porque ocupaba la tierra que poseian los que estaban captivos en *Assiria*, tan una, y por varias partes interpuesta en la tierra de las Tribus que quedaron, que estaban ya mezclados *Assirios*, y *Israelitas*. Fiado en su poder, y en la palabra de OSEE, le dexò reynar tributario *Salmanasar*. Pareciale al Rey de *Israel* indecorosa esta servidumbre, y tratò secretamente con el Rey de *Egipto*, que le ayudase à sacudir el yugo de *Assiria*: hizose la liga, y penetrò *Salmanasar* el proyeto. Armase otra vez contra *Israel*, y sin

y sin que *Sua* Rey *Egipcio*, sacase à campaña sus Tropas, posee toda la tierra abierta de *Israel*, poco le costò despues rendir sus fortalezas, y no teniendo OSEE Exercito con que oponersele, tratò de defender à *Samaria*, que la tenia bien pertrechada, y abastecida. Sitiala en sus formas *Salmanasar*, y fue este uno de los mas celebres sitios de aquellos Siglos, porque con el mesmo tezon, y valor, durò tres años. Alfin de ellos, que era el nono del reynado de OSEE, se rindiò *Samaria*, y con ella todo el Reyno; prende *Salmanasar* al Rey, y cargado de pesadas, y ignominiosas cadenas, le mandò passar à las carceles de *Babilonia*. Desposeiò dela tierra los *Hebrèos*, y los trasladò captivos à sus dominios. Este es el segundo, y total captiverio de *Israel*, catorce años despues del primero, y al sexto año del Reyno de *Ezequias* en *Judà* este fue el misero, y deplorable fin de los *Israelitas*, despues de diez y nueve Reyes, que desde *Jeroboam*, à OSEE reynaron, por espacio de ducientos y cinquenta y seis años. Primero se viò la ruyna del Imperio, que se diese credito à tantos Prophetas que la predecian.

Ya se borrò dela faz dela tierra *Israel*,

ya

ya le echò Dios de sì, como lo havia amenaçado. Ya feneciò la pompa, y la Mageſtad de ſus Reyes, y captivos diez hijos de los doze de *Jacob*, ſe rinden à miſero, vil, y perpetuo captiverio. Llenaron el Mundo ſus lamentos, porque errantes profugos, y deſpreciados, nunca bolvieron à poſeer la Patria, que perdian. El texto dize que los puſo *Salmanaſar* en la tierra de los *Medos* en *Hala*, y *Habor*, junto al *Gozan*. *Joſepho* eſcriviò que parte de ellos fueron traſladados à la *Perſia*, *Eſcaligero*, que à *Colchos*, y *Eſpaña*, *Genebrardo* cree que à la antigua *Tartaria* al deſierto de *Belgia*, en un Angulo del *Oriente Septentrional*, de donde dize que el año de Chriſto mil y ducientos, capitaneados por uno de ſus principales varones que ſe llamaba *Cigno*, fundaron el Imperio del *Cham* de los *Tartaros*. En los Annales *Hebrèos* de *Rabì Salomon* leemos que eſtas diez Tribus fueron diſperſas por el *Oriente*, y que allì con facilidad abraçaron el *Mahometiſmo*, porque conſervaban dela circuncíſion veſtigios en la memoria, y algunas, aunque corrompidas ceremonias dela ley de *Moyſes*. Eſto lo confirma *Genebrardo*, que dize que en la tierra de los *Tartaros*, ſe conſervan algunos nombres

He-